KIPU 16

El Mundo Indígena en la Prensa Ecuatoriana

Enero – Junio
1991

PRESENTACION

Dos hechos fundamentales han marcado la realidad indígena en el primer semestre de 1991. En primer lugar el Congreso Nacional de la CONAIE que ha elegido su nueva directiva con Luis Macas como presidente. En segundo lugar, el reinicio del diálogo entre gobierno y organizaciones indígenas, como secuela del levantamiento indígena, ha visto períodos difíciles debido a los extremos en los se mueven las negociaciones: las propuestas globales de los indígenas por un lado y los ofrecimientos concretos del gobierno, por otro.

La cercanía del V Centenario ha motivado el surgimiento de temas histórico-culturales relacionados con el así llamado "Descubrimiento de América".

Con estos temas centrales presentamos a nuestros lectores y suscriptores el número 16 de KIPU correspondiente al primer semestre de 1991.

ABYA-YALA
Julio 1991

06699

ORGANIZACION INDIGENA

Indígenas piden que la Iglesia refuerce diálogo

La CONAIE reconoce la labor mediadora de la Iglesia a partir del levantamiento indio

Reforzas la mediación de la Iglesia para reanudar el diálogo entre el gobierno y las organizaciones indígenas, pidieron ayer los dirigentes de la CONAIE en representación de los indios.

Luis Macas, presidente de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador, y un grupo de dirigentes indígenas se hicieron presentes en la sede de la Conferencia Episcopal y formularon tal pronunciamiento en entrevista con el cardenal Pablo Muñoz Vega; monseñor Vicente Cisneros, secretario general; monseñor Raúl López Mayorga, obispo de Latacunga; monseñor Víctor Corral, obispo de Riobamba y presidente del Departamento de Pastoral Indígena de la misma Conferencia Episcopal.

Al presentar por escrito su petición formal, la CONAIE reconoce la labor mediadora desempeñada por la Iglesia a partir del levantamiento indio, reafirma el reconocimiento a la acción emprendida y solicita refuerce su papel mediador, haciendo conocer que se ha dirigido una carta al presidente de la República explicándole las razones por las que no iban al diálogo y que exigían el cese de la represión y la persecución como requisito para reiniciarlo.

Por su parte, Cristóbal Tapuy manifestó que, en calidad de presidente saliente de la CONAIE, recalca el pedido de Luis Macas a la Iglesia por un trabajo unitario y moral.

MARTES 1 DE ENERO DE 1991

El problema indígena

El levantamiento indígena constituye quizá la denuncia social más seria que ha tenido que enfrentar el gobierno del presidente Rodrigo Borja.

Frente a esta situación, en este año el gobierno deberá poner mayor atención a este vasto sector poblacional, que carece de los servicios básicos que el ser humano exige y de condiciones para su trabajo. La falta de tierras ocasionó la toma de propiedades, generalmente privadas, que terminaron en conflictos.

Sentarse a discutir seriamente para evitar una confrontación social de graves consecuencias es la responsabilidad del gobierno y de los dirigentes del movimiento indígena.

En materia de aeropuertos, la situación deja apreciar retrasos. Recién en el último tiempo el vicepresidente de la República, Luis Parodi, anunció que se consiguió financiamiento del Japón para construir el nuevo aeropuerto Simón Bolívar de Guayaquil. Pero no ha quedado en claro la situación del nuevo aeropuerto Mariscal Sucre de Quito.

El actual es muy estrecho no ofrece las facilidades que requieren pasajeros nacionales e internacionales y, además, está ubicado en el centro de la ciudad lo cual implica un grave peligro.

Propósito del gobierno será solucionar este problema y cumplir con la promesa que se hizo al comienzo de la administración de dotar de modernos aeropuertos a las dos más importantes ciudades del Ecuador.

PERSONAJE

Los dirigentes de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (Conaie), que comenzaron el año manifestando su interés de diálogo en vez del espíritu de confrontación que dejaron de manifiesto a fines de 1990, se convirtieron en los personajes de la semana.

Los dirigentes pidieron a la Iglesia Católica que redoble su labor en favor de la mediación con el gobierno para solucionar los conflictos que tiene este sector social.

Mientras el vocero gubernamental, Gonzalo Ortiz, indicó que esta iniciativa era una constructiva manera de iniciar el año.

Monseñor Antonio González, a nombre de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana, al recibir al grupo de dirigentes indígenas, expresó la esperanza de alcanzar resultados positivos.

Dijo que se ha constituido una comisión episcopal para atender las aspiraciones del mundo indígena, la que es presidida por monseñor Víctor Corral.

El cardenal Pablo Muñoz Vega, manifestó, que sí hay caminos de diálogo y que las metas deben volverse suficientemente claras para encontrar la renovación del alma nacional, mediante la práctica del mandamiento del amor.

22 de enero de 1991 hoy

Indígenas condicionan diálogo

El presidente de la CONAIE, Luis Macas, informó que los indígenas han puesto como condición para reiniciar el diálogo con el Gobierno, que no existan más acciones violentas de bandas paramilitares en contra de las comunidades.

Señaló que en la provincia de Bolívar se han producido en los últimos días varios enfrentamientos que dejaron como saldo un muerto y cinco heridos.

"La Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador está dispuesta a retornar al diálogo con el Gobierno y para ello se buscó la mediación de la Iglesia, pero las acciones violentas en contra de las comunidades deben terminar", dijo el representante indígena.

De otro lado, Luis Macas negó que existan vínculos entre esa organización y algún partido político y que no permitirán que esas agrupaciones digan que los intereses de la CONAIE son de tipo político.

Macas acusó de ello al Partido Roldosista Ecuatoriano.

Movilización campesina fortalecerá la nacionalidad

EL PROBLEMA INDIGENA

EL COMERCIO
EDICION ESPECIAL

1 DE ENERO DE 1991

En el telón de fondo hay actitudes evidentes: la resistencia ante todo lo extranjero, el "mito" de la escuela y el nacimiento de un mesianismo que anuncia mejores días.

Rodrigo Fierro Benitez
(Articulista de El Comercio)

DESDE el momento mismo en que se dio el encuentro y el enfrentamiento entre el Renacimiento español con el Neolítico o la Edad de Bronce en el continente americano, el problema indígena quedó planteado en términos fundamentalmente culturales. Tan es así que tal problema desapareció, física y tempranamente, en aquellas regiones en las que los pueblos aborígenes se hallaban en un tiempo cultural bastante primitivo y fueron arrollados, como fue el caso de los que habitaban el Caribe y buena parte de Chile y Argentina.

Concretándonos a la region altoandina, aquel enfrentamiento supuso una resistencia tenaz por parte de los pueblos que constituían la columna vertebral del Imperio de los Incas. Estos poseían un notable grado de desarrollo, tanto en su organizacion politica como en sus sistemas de produccion. Tan es así que durante el periodo que bien puede denominarselo de romantico en cuanto a la interpretación de lo que fue el mundo andino, anterior a la presencia española, se lo llegó a idealizar con el mito del "Imperio socialista de los Incas", es decir una sociedad superior.

No hubo enfrentamiento entre dos pueblos sino entre culturas. Triunfó la más desarrollada.

Es tan solo a partir de los estudios de Murra y Salomón que se define con propiedad lo que fue y realmente significó el Tahuantinsuyo: la racionalidad puesta al servicio de la adaptación del hombre a un medio geográfico difícil de ser dominado. El control vertical de los pisos ecológicos, la reciprocidad y la redistribución fueron las claves de aquella admirable adaptación, organización y expansión. Generaciones de hombres lúcidos, pacientes y observadores habían logrado domesticar plantas y animales en medida tal como pocos en la historia de la humanidad. En una región de microclimas y de fenómenos naturales tan imprudescibles e incontrolables como es la altoandina, producir alimentos y conservarlos y redistribuirlos fue toda una epopeya de adaptación. Ahí están las evidencias de lo señalado: la patata, el maíz, la quinua, el chuño, el charqui, los enormes rebaños de llamas en las grandes alturas, el sistema de silos (tampus) distribuidos en todo el territorio. A tiempo de la llegada de los españoles, la región andina contaba con algo que ya no se dio nunca más: excedentes agrícolas, cuidadosamente conservados y listos para ser distribuidos entre quienes los necesitaran.

Los principios eticos y politicos, los elementos y las estructuras que hicieron posible el Imperio altoandino, del cual formabamos parte y en los últimos tiempos fuimos su centro ejecutor, quedaron destrozados al golpe de la conquista. Se impuso una cultura y una civilización que contaban con elementos incuestionablemente superiores a los aborígenes: la escritura (el hecho de saber leer y escribir, el libro), el acero, la rueda, el arco. No fue un enfrentamiento entre pueblos, sino entre culturas. Triunfó la más desarrollada. El más ignaro de los soldados y colonizadores españoles "sabía" más que el más sabio de los conquistadores: sus amantas y quipucamayos.

Quienes vinieron, quienes se impusieron, trajeron lo suyo, como es natural. Lo español, lo europeo, respondía a circunstancias y procesos totalmente diferentes a los andinos. Con el agravante de que quienes vinieron, desmadrados y todo, formaban parte de un pueblo históricamente conquistador, demasiadamente "castizo", muy poco dado a poner atención en los asuntos y negocios de los vencidos. Es así como se inicia entre nosotros un alucinante e irracional proceso de desadaptacion y de aculturacion del pueblo andino. El problema indígena quedó planteado en esos términos. También con el agravante que rotos ya los lazos de la unidad que suponía el Incario, sus pueblos pasaron a constituir un archipiélago de pequeñas nacionalidades dispersas en una inmensa geografía. Así nos explicamos que la última movilización indígena de significación ha acaudillada por Gabriel Condorcanqui, quarriera a finales del siglo XVIII. Esdecir, hace dos

En el incontenible mestizaje que fue dandose a poco de la conquista, intervinieron con igual ardor la soledad y el ningún freno del conquistador, y el prestigio de éste sobre la mujer del conquistado. Ella también buscaba calor y amparo ante tanta desolacion. Sobre esto último hay un testigo de cargo: Guamán Poma de Ayala.

A tiempo que lo mencionado se daba, también se iniciaba, y a paso de vencedores, la introducción y la adaptación y la imposición de los elementos y del pensamiento y de las conductas del conquistador. Para el tema que nos ocupa baste con relievar la institucionalización de un modelo de tenencia de la tierra: la gran hacienda serrana. Y el papel que, en la penetración imparable, le correspondió al viril idioma castellano.

Ante lo dicho como telón de fondo, dos actitudes fueron evidentes entre los indígenas. La resistencia ante todo lo extranjero, muy especialmente a sus elementos de dominio cultural: el "mito de la escuela", tan bien estudiado por los antropologos andinos; y el nacimiento de un mesianismo que anunciaba días mejores: el sueño del Incarri, el Inca-Rey que vendría a redimirlos. La otra actitud, una especie de obsesión por aprender las maravillas que sabían los dominadores. Concretamente la escritura: el hecho de saber "leer y escribir"; descubrir los secretos que permitían "hacerle hablar" al libro, y dominar el portento que significaba escribirlos. Lo señalado tanto por parte de los vencidos, como de los hijos de los vencidos y vencedores. Éstos últimos, cada vez más numerosos, y cada vez más distantes de los orígenes: la identidad nueva, las nuevas nacionalidades, las nuevas confrontaciones.

Con la independencia y el advenimiento de la República, aunque parezca un contrasentido, la situación del indígena marginado se tornó dramática y ahí concluyeron históricamente sus sueños.

Sí, los nuevos desafíos, las nuevas ansias, la obsesión por llegar a todas las modernidades, en un mundo que era redondo, no parabo, y del cual, con la revolución industrial, se tenían noticias de hechos cada vez más portentosos. A tiempo que estos deslumbramientos padecían quienes ya no eran ni indios ni españoles, por Quishpe o Fernández de Córdova que se hubieran apellidado, los de la resistencia pasaron a formar parte de la marginalidad. Cada vez fueron volviéndose menos numerosos y más vulnerables, conforme las diferencias culturales fueron siendo abismos que separaban a quienes habitaban el mismo territorio de una misma unidad política: los actuales Ecuador, Perú y Bolivia.

Con la Independencia, y el advenimiento de la República, aunque parezca un contrasentido, se consolidó y quedó definida la inclusión de los países andinos en el mundo occidental y cristiano. La situación del indígena marginado se tornó dramática, y ahí concluyeron históricamente sus sueños. Concluida la imposición formal, al menos en los

A tiempo de la llegada de los españoles, la región andina contaba con algo que ya no se dio nunca más: excedentes agrícolas, cuidadosamente conservados y listos para ser distribuidos entre quienes lo necesitaran.

asuntos de casa adentro, nadie ha sido más cruel con el indio, nadie le ha disputado más el aire que respiraba, que el mestizo campesino, el propietario de un pedazo de tierra, el chagra agricultor.

El "mito de la escuela" se mantuvo en la región altoandina hasta bien entrado el presente siglo. A partir de entonces, los campesinos marginados, entre los que el distingo de indios y mestizos comenzó a ser poco claro, comprendieron que de lo que se trataba era de romper la marginalidad cultural, principio y origen de todas las subalternidades. Con admirable voluntad, a costa de sacrificios insospechados, fueron llegando los niños campesinos a las escuelitas de los pueblos, y de ahí a los colegios y universidades. Los educadores del país, en todos los niveles, son testigos de esta singular movilización. La única que cabe en la hora actual, en la modernidad que nos ha correspondido vivir: un mundo en el que nos es ciego el que no ve sino el que no sabe.

Dicha movilización campesina, digase lo que se diga, significa engrosar las filas de la nacionalidad ecuatoriana. Con todas sus consecuencias, como eso de hablar y escribir en español, enriqueciéndolo; y, a través de la cultura, tener acceso a los niveles de la decisión política, que puede transformarlo todo, inclusive el orden jurídico actual, siempre y cuando primero se lo acate.

En el problema indígena actual, el serrano, el más importante es el de campesinos sin tierras. Esta situación hace que, dada su exclusión de los sistema formales de producción, se los vea como formando parte de nacionalidades que no resisten la definición de tales. Pudiendo asegurarse que, ante el conjuro de una escuela y de fuentes de



trabajo, lo que queda del problema indígena desaparecería en una generación. A Dios gracias, la situación de los países andinos no es la del Africa negra. No en vano nuestro proceso va para 500 años de un desvelo infatigable. La nacionalidad ecuatoriana, sumada a las latinoamericanas, sí tiene futuro.

EL COMERCIO

23 DE ENERO DE 1991

Diálogo con los indígenas

Luego de leer "varias veces" al ex-canciller Alfonso Barrera V., su artículo "Diálogo con los indígenas" del día 12 de enero de 1991, he sacado en claro que la única solución al levantamiento indígena sigue siendo el diálogo, donde tiene que estar toda la sociedad: indios y hacendados, iglesia y gobierno, olvidando resentimientos, odios, mezquindades, ambiciones y poniendo sobre el tapete, todos nuestros antecedentes buenos y malos, todos nuestros pecados e injusticias, cometidos. Entendida así la situación, si el problema es de todos, todos tenemos que arrimar el hombro. A más de los de arriba mencionados, deben estar en el diálogo representantes de todos los partidos políticos, de las Fuerzas Armadas, del IERAC, del IESS, de la Dirección de Desarrollo Rural, de la Fundación Natura, de los poderes Legislativo y Judicial, representantes de la raza negra, de la Comisión de los Derechos Humanos, de los sectores de la salud, agrícola, de historiadores, genealogistas, etc., pero con una condición: "todos con igualdad de derechos", con voz y voto, nadie como mediador, ni taita Dios, ni por ser mayoría, ni por ser minoría, ni prepotencias, ni condicionamientos, peor aun por la fuerza. Porque reclaman los indígenas: "queremos tierras", dicen que traducido a un buen lenguaje es: tenemos hambre y esto sí es problema de todos, más aun en tiempo de preguerra.

Dr. Jose Mayorga Barona

La perestroika militar

27 de enero de 1991 hoy

Los militares han iniciado una labor de acercamiento con las comunidades indígenas

Por Diego Torres Hadathy
Fotos : Eduardo Terán

Una orden del Comando Conjunto de las Fuerzas Armadas, ha dado un giro de noventa grados a la labor que desempeña el ejército ecuatoriano en las zonas rurales del país.

Desde agosto del año pasado, pocos meses después del levantamiento indígena, el accionar parece haberse modificado en lo que se refiere al trato y a la relación que mantenía y mantiene el ejército con las comunidades de la provincia de Chimborazo.

Hay una repentina apertura que, como dijo un oficial, "hará que las Fuerzas Armadas contribuyan de manera directa en el desarrollo social del país".

HOY realizó hace algunos días, un recorrido por esa provincia —que tiene la mayor población indígena en el Ecuador— con el objeto de constatar una serie de denuncias sobre la militarización de las zonas indígenas.

En gran cantidad de comunidades —la mayoría de ellas evangelistas (hay una tendencia muy marcada entre los indígenas de esa provincia hacia esa religión)— los militares están presentes, pero trabajan como profesores.

Según lo que se pudo observar, se trata de militares desarmados, con grados entre soldados rasos y cabos, que prestan sus servicios en las escuelas de varias comunidades.

"Si a esta labor de ayuda se la llama militarización, entonces si estamos militarizando las comunidades", manifestó el mayor Oscar Salazar, quien tiene a su cargo el programa de ayuda a las poblaciones indígenas de esa provincia.

El militar exhibió, en su oficina de la Brigada Blindada Galápagos en Riobamba, cientos de solicitudes enviadas y firmadas por los presidentes o representantes de las diferentes comunidades, con peticiones de todo tipo.

El acercamiento

El ejército ha iniciado una labor de acercamiento, que en Chimborazo está a cargo de la Brigada Blindada Galápagos, pero que encuentra como principal obstáculo un resentimiento de varios siglos y que se resume en una frase:

"Por qué vienen ahora y no antes". Lo que sucede es que la confrontación que siempre ha existido entre los indígenas y la sociedad entera, y que se traduce en la marginación, ha hecho de los indios personas desconfiadas.

No creen —por obvias razones— en los terratenientes, tampoco confían o no esperan mucho de la labor que pueda hacer el Gobierno en su beneficio y mucho menos en el ejército que fue el encargado de controlar y reprimir el último levantamiento.

Según cuenta Salazar, el inicio del acercamiento fue difícil porque los indígenas se mostraban desconfiados y temorosos, "pero poco a poco, primero con regalos y luego con ayuda fuimos ganando su confianza".

Ahora, según dice, trabajan en alrededor de 760 comunidades de las más de 1400 que tiene la provincia de Chimborazo.

A todo esto hay que añadir que el uniforme militar no es bien visto en un gran porcentaje de las comunidades indígenas de los andes ecuatorianos —y menos desde el levantamiento de junio del año pasado— y a eso se debe, en parte, la dificultad de la



Profesores militares

En la gráfica consta uno de los profesores militares que imparte clases en una escuela comunitaria.

Los militares proveen de materiales didácticos a los alumnos.

Los profesores que son enviados a las comunidades permanecen ahí de lunes a viernes. Tenemos que dejar a nuestras familias para venir hasta las comunidades, nos dijo uno de ellos.

Un diálogo en el páramo

labor que ha emprendido el ejército desde hace algunos meses.

Entre las comunidades que visitamos están San Guisel ubicada a una hora de Riobamba, Santo Tomás y Salarón, también cercanas a esa ciudad. Viajamos a Chaullabamba en el cantón Chunchi (a dos horas de Riobamba) y Tapai Cochapamba en el mismo cantón.

No son aceptados en todas las comunidades

La visita incluyó además comunidades en las cuales los militares no han sido aceptados, como Charrón y Chimbalaunag en Chunchi, en donde los indígenas —niños y adultos— rechazaron la colaboración y regalos de los militares y en las cuales pudimos mantener un interesante diálogo con los pobladores, que narraremos más adelante.

En las primeras comunidades, el ejército colabora con una brigada médica que recorre mensual o quincenalmente la zona, materiales de construcción, víveres, material didáctico para las escuelas, profesores y maquinaria para la realización de obras de infraestructura.

El servicio médico es gratuito en la mayoría de los casos, "pero tratamos de cobrar a los indígenas una cantidad mínima para no acostumbrar a la gente a un paternalismo", afirmó Salazar.

Si bien este primer acercamiento no exime al ejército de anteriores acciones, es bueno que grupos considerados incompatibles estén llegando a un acuerdo a través del diálogo.

Aún subsisten y seguirán habiendo rencillas y malos entendidos entre indígenas y militares, pero se ve que la fuerza no siempre se impone a la razón.

Los indígenas quieren saber si el presidente de la República envió a los militares

No es fácil conversar con un indígena. Generalmente son esquivos y rehuyen cualquier tipo de diálogo con personas que no conocen.

Sin embargo, durante nuestra visita pudimos llegar, en compañía de oficiales de la Brigada Galápagos, hasta varias zonas en las cuales los militares no han podido establecer lazos de acercamiento con los indígenas.

Una de ellas fue la comunidad de Charrón en el cantón Chunchi, en la cual los profesores militares no han sido aceptados por sus habitantes.

Otra es Chimbalaunag ubicada a dos kilómetros de la primera. Esta, forma parte de la hacienda Charrón que fue invadida en el último levantamiento.

En ellas, como en la mayoría de comunidades la pobreza es muy marcada y los niños sufren todo tipo de enfermedades. El frío, que incluso afecta a los adultos, es causante de una gran cantidad de enfermedades respiratorias

En las tierras invadidas —compradas según sus habitantes— vive una pequeña cantidad de indígenas, que antes trabajaban para los propietarios de la hacienda, y que nos recibieron de manera indiferente y temerosa.

Cuando llegamos, a eso de las 2 de la tarde, solamente se encontraban en ella mujeres y niños porque de acuerdo con la organización indígena, los hombres trabajan generalmente en lugares apartados y retornan en horas de la noche.

Las mujeres, en cambio, permanecen en las comunidades al cuidado de los niños y dedicadas a tareas domésticas.

La presencia de los militares en zonas que aún están en conflicto es completamente inusual y peligrosa, porque para los indígenas puede significar una inminente represalia.

Al bajar del auto que nos condujo hasta la comunidad, comenzó un constante susurro de conversaciones en voz baja, entre las mujeres que en ese momento lavaban platos y ollas, arremolinadas alrededor de la única llave de agua instalada a



Esta es una de las maneras de comunicación de los indígenas. En la gráfica, un indígena de la comunidad de Salarón, cercana a Riobamba, alerta sobre la presencia de gente

un costado de una pequeña piedra de lavar.

Nadie hizo el intento de acercarse hacia nosotros y preguntarnos lo que deseábamos, más bien la actitud fue esquiva y algo temerosa.

Un viento fuerte y frio barría las pocas hojas que habían sobre el terreno pedregoso, característico de un páramo, y la neblina comenzaba a cubrir la montaña en la que nos encontrábamos.

Varios niños y algunos adultos se dirigieron —enviados por los demás indígenas— en diferentes direcciones, con el fin de avisar a la gente que se encontraba en el sector de la presencia sorpresiva de militares en la comunidad.



Los militares, un mayor y un cabo, iniciaron un diálogo, que más bien fue un monólogo, tratando de ganar primero la confianza de las mujeres y luego de los niños, que no tuvo mayor acogida.

Preguntamos varias veces por los dirigentes de la comunidad, pero nadie nos pudo informar con precisión. "Están trabajando lejos, han de venir de noche", fue lo que nos respondieron.

Pero apareció de pronto una mujer de aproximadamente 50 años, María Guamán, que al oír la propuesta de los militares respondió sin ninguna vacilación:

"Ustedes vienen mandados del dueño de la hacienda, nosotros vimos que en el levantamiento su carro se estacionó en la casa de abajo y después subieron hasta acá".

La indígena, que parecía ser una de las líderes de la comunidad —por el respaldo que recibía de todos cuando incriminaba a los militares— dijo que en esa ocasión el ejército no amedrentó a los indígenas, pero que antes de esa fecha nunca se había hecho presente en esa comunidad, lo cual para ella significaba que venían por pedido del dueño de la hacienda y no porque querían ayudarlos.

El criterio era generalizado entre las casi 20 personas que nos rodearon en pocos minutos y las mujeres manifestaban que no necesitan ayuda de los militares "porque hasta hoy hemos vivido así".

La indígena mantuvo firmemente su posición y argumentó que los militares estaban ahí porque se trataba de una zona invadida. "¿Por qué no van a las otras comunidades?. Nosotros sabemos que en otras zonas no han entrado. En cambio aquí si vienen para molestarnos", repetía insistentemente en un español descompuesto.

Sin embargo no todo es desconfianza, María Guamán anunció que una delegación de mujeres de esa comunidad y tal vez de otras, vendrá a Quito para que el presidente de la República les diga si es cierto o no, que él envió a los militares y que no van con el fin de amedrentarlos.

"Si el presidente nos dice que él envió al ejército, entonces conversaremos con las demás personas de la comunidad, para ver si dejamos o no entrar a los militares", dijo la indígena.

hoy Ecuador, domingo 17 de febrero de1991

Indios contra propietarios

Un extenso artículo sobre el problema indígena ecuatoriano apareció publicado en una edición de enero en el New York Times, de los Estados Unidos. La crónica hace un repaso de las causas y de las implicaciones del problema dentro de la sociedad ecuatoriana. El mismo está firmado por James Brooke.

Faltando poco para celebrar los 500 años del descubrimiento de América, los militantes indígenas ecuatorianos desearían que Cristóbal Colón nunca hubiera venido.

"Quinientos años de opresión, quinientos años de resistencia indígena" es el lema popular entre los indios, para quienes 1992 es el año de reivindicación de siglos de colonización europea.

A lo largo de América Latina, grupos indios y negros están planificando la protesta por las celebraciones de aniversario del descubrimiento de América. Los campesinos indígenas han comenzado a inquietar a los dueños de las grandes haciendas en Ecuador, llevando pancartas bajo el lema: "No dejaremos una sola plantación producir para 1992".

Los indígenas eran una clase pasiva hasta que "el levantamiento" cambió el paronama

Por siglos, las clases que han gobernado el Ecuador, tenían garantizado que los indígenas eran una parte pasiva del área rural -hombres con poncho y sombrero y mujeres de falda de lana y trenzas, labrando estoicamente en las laderas de los campos. Pero el pasado junio el panorama cambió, con aquello que todos llaman "el levantamiento".

De punta a punta en toda la cordillera de los Andes ecuatorianos, un millón de indígenas se levantaron en una protesta pacífica. Por casi una semana, a principios de junio, los indígenas llenaron las carreteras de árboles y ocuparon iglesias y haciendas.

"El país se puso de cabeza", dijo Benjamín Ortiz, director del diario quiteño HOY. "Siempre habíamos ignorado a la población indígena. Es como lo que sucedió en 1950 en Estados Unidos cuando, de pronto, los negros se hicieron presentes".

Crisis agrava el problema

Como un golpe a la estabilidad ecuatoriana, los líderes de los 10 grupos de las nacionalidades indígenas presentaron una serie de demandas.

La lista incluía: distribución de la tierra de las haciendas; que se reconozca oficialmente al Ecuador como un país multinacional; el control indígena sobre los sitios arqueológicos; dinero del gobierno para educación bilingüe e investigaciones de la medicina tradicional indígena; y la expulsión del Instituto Lingüístico de Verano y los grupos bautistas evangélicos americanos, acusados de destruir la cultura tradicional.

La primera reacción gubernamental fue que agitadores extranjeros y sacerdotes marxistas son los que incitan a las nacionalidades indígenas tradicionalmente dóciles.

Analistas independientes atribuyen a varios factores el repentino problema indígena:

El estancamiento de la economía ecuatoriana de los años 80, que congeló los proyecto de trabajo indígena en las ciudades; el crecimiento de la presión demográfica, que al momento, convierte al Ecuador en el país más densamente poblado de Sud América y la creciente lucha pro indígena de la Iglesia Católica Romana.

"Algunos de los obispos son agitadores, los sacerdotes son marxistas", dijo Rubén Espinosa Román, un hacendado, presidente de la Asociación de Ganaderos de la Sierra.

Espinosa, uno de los mayores oponentes del movimiento indígena, hizo un reporte de 35 páginas, declarando que la Iglesia Católica apoya el levantamiento indígena, a través del uso de estaciones de radio, casas parroquiales y celebraciones de misas de solidaridad. El punto central del agudo enfrentamiento que atraviesa el Ecuador está en las importantes haciendas y las diferentes actitudes culturales alrededor de la tierra.

Espinosa y los 5 mil miembros de la asociación sostienen que la distribución de las haciendas a los indígenas, en 1964, arruinó la producción de alimentos. Ahora, dijo, más de la tercera parte de la tierra, productiva de la nación está en manos de hacendados privados, con haciendas de más de 50 acres.

Sostiene que Ecuador podría verse obligado a importar alimentos si los defensores de los distribución de la tierra consiguen el 18% de la tierra productiva, que al momento está en haciendas de más 250 acres.

Simón Bustamante Cárdenas, presidente de la Asociación de Hacendados, escribió recientemente: "si reconocemos una población indígena de 1.2 millones de personas y procedemos con la nueva y gran distribución de la tierra, podríamos tener un elocuente resultado: una hectárea por indígena y hambre para todos, especialmente en las ciudades".

La confederación indígena, CONAIE, que presenta a los 10 grupos de indígenas, sostiene que sus tierras ancestrales han sido usurpadas por el colonialismo europeo.

"Los colonizadores ignoraban la relación entre los indígenas y su tierra", dijeron en una declaración de julio pasado, en una reunión de agrupaciones indígenas del continente. "La invasión europea destruyó nuestras culturas", sostuvieron.

Quieren tomar tierras

Frustrados por años de infructuosa acción legal, las comunidades indígenas están tratando de tomar las tierras sin producción en 60 haciendas más o menos.

Para calmar los ánimos, en noviembre, la Iglesia Católica anunció la realización de un fondo de tierra para los indígenas, comprando con un descuento grande, 28 millones de dólares de títulos de la deuda externa ecuatoriana. El gobierno debe reconvertir estos títulos a moneda local con un descuento moderado.

Aún cuando en la segunda mitad de 1990 el Ecuador, país exportador de petróleo, ganó 270 millones de dólares extra por la subida del precio del crudo, el gobierno ha demostrado poco interés en usar el excedente petrolero para comprar tierra de las haciendas para los indígenas.

Realmente, en un continente donde las políticas raciales todavía se resuelven con pistolas, mucha gente teme que la violencia pueda comenzar en este gentil y pacífico país.

Perú, el vecino sur de Ecuador, está agobiado por Sendero Luminoso, un grupo guerrillero. Al norte, las conversaciones de paz en Colombia parecen comenzar con el desarme de Quintín Lame, grupo guerrillero indígena.

EL COMERCIO

23 - febrero - 1991

¿Indígenas, botín político?

Se escuchan muchos comentarios de los políticos que en su astucia, vislumbran que para darse un "baño de popularidad" usarán el problema indígena en sus campañas. Un ejemplo es el "Ministerio Indígena", con esta arma esperan conquistar tal vez, los terrenos cedidos por la cadena de errores, que los ha sumido en el desprestigio. ¿Entonces les creeremos? Ese es otro asunto... Lo importante en este caso son nuestras actitudes hacia el indígena, ¿lo menospreciamos?, ¿lo consideramos inferior?, ¿lo hacemos nuestro sirviente? El indio es nuestro hermano, nuestra raíz, y merece igual oportunidad, no solamente que sea segregado en un ministerio indígena, pues tiene derecho para ser presidente, ministro de Gobierno, nuestro amigo, nuestro prójimo... y no un botín de números políticos. Ay de nuestra sociedad hipócrita, que nos damos baños de pureza, y a la vuelta de la esquina, negamos a nuestro hermano. Así somos todos, no solamente en este problema sino en muchísimos aspectos más.

José Alberto Sancho Arias

Varios profesionales analizaron problemática del pueblo indio

Pastoral indígena y evangelización

EL COMERCIO
25 DE FEBRERO DE 1991

Iglesia ratifica su estricta finalidad evangelizadora. Religiosos consideran que el diálogo es la única salida para buscar solución de los conflictos sociales.

TODOS los obispos del Ecuador han tenido en esta semana que concluye su asamblea ordinaria plenaria de la Conferencia Episcopal, para tratar sobre pastoral indígena y la nueva evangelización.

Acompañó al episcopado un grupo numeroso de agentes de pastoral indígena, entre vicarios, pastoralistas, dirigentes indígenas, representados por monseñor Víctor Corral, obispo de Riobamba, y presidente del Departamento de Pastoral Indígena.

Monseñor Antonio González, arzopispo de Quito, presidió la asamblea. El cardenal, Pablo Muñoz Vega y el Nuncio Apostólico asistieron a la sesión inaugural.

Con el fin de apoyar el estudio de la realidad de los pueblos indios, el levantamiento indígena, la historia de la evangelización en el pasado y en el presente, estuvieron varios sociólogos, antropólogos, dirigentes de organizaciones indígenas, representantes de la Cámara de Agricultura y de la Asociación de Ganaderos de la Sierra.

La asamblea del episcopado ampliada siguió un programa de estudio con el examen de la realidad indígena en el Ecuador, la reflexión teológica a la luz del actual magisterio de la Iglesia y planteó algunas orientaciones y compromisos pastorales.

Se analizó la problemática de la tierra y los desafíos pastorales que presenta esta situación a la Iglesia y al país. La asamblea ratificó su disposición de ayudar a un amplio diálogo nacional que trate el conflicto que viven los pueblos indios.

En la asamblea de la Conferencia Episcopal surgieron varias iniciativas que se enmarcan en la estricta finalidad evangelizadora de la Iglesia. Entre ellas se resolvió promover la reflexión y la programación de la pastoral de la tierra, ampliar los centros diocesanos de formación para indígenas, siguiendo las orientaciones del papa Juan Pablo II para una nueva evangelización.

Asimismo, se resolvió conmemorar los quinientos años de la llegada del evangelio al nuevo mundo, a través de jornadas, encuentros, congresos diocesanos y nacionales sin actitudes triunfalistas, más bien con una mirada optimista para el futuro evangelizador que corrija errores del pasado.

El encuentro religioso se caracterizó por un ambiente de comunión y participación: la búsqueda estricta de la verdad para orientar los juicios y los propósitos pastorales; el ánimo de reflexión serena que permita buscar los factores de unidad de las personas y grupos sociales, con la certeza de que el diálogo sincero es la pauta que debe seguir guiando los futuros encuentros bilaterales y multilaterales con el Estado, las personas, las entidades públicas y privadas, las asociaciones y los movimientos.

En la oportunidad, el episcopado ecuatoriano presentó su respaldo a moseñor Víctor Corral, obispo de Riobamba, al enterarse de un segundo atentado con bombas panfletarias depositadas en un vehículo de la Diócesis de Riobamba y por las amenazas de que es objeto por parte de un desconocido grupo extremista.

EL COMERCIO
1º DE MARZO DE 1991

Aborígenes exigen entrega de tierras

Los conflictos más graves se dieron en Guaicopungo, en San Francisco de Cajas y en el sector de San Clemente, en las cercanías de Ibarra.

Ibarra, Ecuadoradio

La Federación Indígena y Campesina de Imbabura convocó a los representantes de las comunidades que tienen conflictos de tierra en la provincia, para tratar sobre los conflictos que mantienen y solicitar solución al gobierno y al Congreso Nacional.

De acuerdo con lo que se dio a conocer, la reunión de las comunidades se efectuará el 2 de marzo próximo en Otavalo, y en ella participarán no menos de 200 aborígenes pertenecientes a diversas colectividades.

Entre los organismos asistentes constan: la Asociación Agrícola 1º de Mayo de Pijal, los representantes de las comunidades de Huaicopungo, Clemente, El Chilco, Yambuquí, Salinas, Urcuquí, La Victoria y San Francisco de Cajas.

Según permanentes denuncias, algunos de estos conglomerados indígenas vienen reclamando desde hace mucho tiempo a los propietarios de predios la venta de parcelas, y al lerac la entrega inmediata de las tierras.

Como se conoce, extensas propiedades de la provincia de Imbabura fueron invadidas por comunidades indígenas, de las cuales, en algunos casos, fueron desalojadas.

Los conflictos más graves se dieron en Guaicopungo, en San Francisco de Cajas y en el sector de San Clemente, en las cercanías de Ibarra.

En la reunión convocada para marzo se analizarán los problemas y se buscarán las soluciones apropiadas, mediante un documento que será presentado al gobierno nacional y al Congreso de la República.

EL COMERCIO 3 DE MARZO DE 1991

Comuneros se reúnen con autoridades en Santo Domingo

Diagnóstico de comunas coloradas

La tribu se queja de abandono, invasiones de sus tierras por los mestizos y aculturización de la raza aborigen del sector.

Santo Domingo de los Colorados, Ecuadoradio

LOS comuneros colorados tuvieron una reunión de trabajo con el Jefe Político y asesores de los ministerios de Gobierno y de Agricultura, para examinar los problemas que afectan a la tribu y tratar sobre la reforma de los estatutos.

La reunión tuvo lugar en la casa diocesana de la urbanización Santa Rosa y fue presidida por la primera autoridad cantonal, Samuel Guzmán, y por el gobernador colorado, Nicanor Calazacón.

Como asesores del Ministerio de Gobierno actuaron los funcionarios de ese portafolio Mario Parra y Rodrigo Yépez, en tanto que por el Ministerio de Agricultura asistieron los asesores Gustavo Medina y Juan Silva.

El Jefe Político expresó la necesidad de obtener un diagnóstico actualizado de las comunas coloradas y de revisar los estatutos, para buscar soluciones que eleven el nivel de vida de los comuneros.

En sus intervenciones, los directivos de las comunas coloradas pusieron de manifiesto el estado de abandono y descontrol en que se halla la tribu.

Citaron el acentuado incumplimiento de los estatutos por parte de los aborígenes; las invasiones de tierras protagonizadas por mestizos; los frecuentes matrimonios de los indios colorados con mestizos y la contratación de jornaleros mestizos y de raza morena que residen en las comunidades, todo lo cual, según dijeron, está creando un proceso de aculturación que requiere ser analizado minuciosamente.

En la sesión se estudiaron posibles reformas a los estatutos de la tribu, coincidiendo los asistentes en que debe cambiarse la disposición que determina que el cargo de gobernador colorado es vitalicio, para que la renovación se efectúe cada cuatro años.

hoy 13 de marzo de 1991

Denuncian asesinatos de dirigentes indígenas

El Tribunal de Garantías Constitucionales, investigará denuncias de que bandas paramilitares implementadas por terratenientes cometen hechos violentos como el asesinato de dirigentes indígenas y la militarización de comunidades campesinas.

Para el efecto, el presidente del TGC, Eduardo Zurita, dispuso que una comisión especial, integrada por él presidente y otros vocales, visite varias comunidades indígenas para constatar las denuncias presentadas por la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador, CONAIE.

La denuncia presentada por el presidente de la CONAIE, Luis Macas, da cuenta del asesinato de los dirigentes, José Jacinto Guailla y Cayetana Farinango, afirmando que los responsables son terratenientes.

Macas dijo que otros dirigentes indígenas está desaparecidos, tras denunciar la militarización de varias comunidades campesinas en la sierra y el oriente, y pidió al Tribunal investigue el caso para determinar a los responsables y frenar los hechos de violencia. Aseguró, además, que en varias escuelas de comunidades indígenas han incursionado los militares para dictar clases, expulsando a los profesores fiscales.

EL COMERCIO

5 DE MARZO DE 1991

Conaie denuncia presencia de bandas paramilitares

El Tribunal de Garantías Constitucionales integró una comisión especial que visitará varias comunidades indígenas del país, para investigar la denuncia de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (Conaie).

Según la denuncia, presentada por el presidente de la Conaie, Luis Macas, bandas paramilitares, implementadas por terratenientes, están ejecutando actos de violencia en las comunidades indígenas de Imbabura y Bolívar.

Como resultado de esos hechos han fallecido los campesinos Cayatana Farinango y José Jacinto Guailla y desaparecido César Morocho y Albino Chicaiza, en tanto que se ha incendiado varias casas y se ha procedido a la detención ilegal de ciertos dirigentes.

Macas dijo, además, que las comunidades indígenas de Chunchi, Alausí, Riobamba y Guamote, en la provincia de Chimborazo, y la de Coca, en la provincia de Napo, han sido militarizadas.

Los militares han incursionado en las comunidades con el pretexto de realizar obras de infraestructura, pero de lo que se trata es de identificar y perseguir a los dirigentes indígenas y agentes de pastoral, escudándose en la Ley de Seguridad Nacional.

Eduardo Zurita, presidente del TGC, dispuso que, inicialmente, se practiquen las investigaciones solicitadas; posteriormente, el informe de la comisión será analizado por el organismo con el fin de adoptar la resolución que corresponda.

hoy

28 de marzo de 1991

Indígenas demandan soluciones

Sector amenza con endurecer su postura si no hay satisfacciones

RIOBAMBA.- Durante la reunión que mantuviera, en días pasados, el director director del Instituto Ecuatoriano de Reforma Agraria y Colonización, Luis Luna Gaibor, con representantes indígenas de la provincia de Chimborazo, los campesinos manifestaron su disposición de continuar en la lucha, en proconsecusión de los planteamientos hechos al gobierno central, al que piden mayor seriedad en sus ofrecimientos.

En esta reunión, que se desarrolló en el salón del "Indio" de la regional de Chimborazo, los dirigentes de la CONAIE y organizaciones campesinas, conjuntamente con el jefe regional del IERAC, analizaron los diferentes trámites de afectación que se tramitan en la indicada jefatura.

Respecto a los conflictos de tierra que reposan en el IERAC, el presidente de la CONAIE, Luis Macas, señaló que la organización ha insistido, a partir de la suspensión del levantamiento indígena, en sendas reuniones con autoridades de la institución estatal y con el ministro de Gobierno, para lograr solución al problema, pero, hasta la fecha, no se han dado resultado favorables, señaló. Macas. Finalmente, aclaró que si no hay respuestas satisfactorias a los conflictos de tierra, los indígenas endurecerán su postura.

17 de marzo de 1991 hoy

BONIL



hoy 3 de abril de 1991

Comité condena la muerte de indígena

CUENCA.- El comité provincial del Azuay de los 500 años de resistencia indígena que preside Milton Cáceres, condenó el asesinato del dirigente campesino Julio Cabascango, en manos de bandas paramilitares en la provincia de Imbabura.

Los miembros del comité señalaron que es evidente de donde proviene la violencia, y exhortaron a la comunidad ecuatoriana a condenar estos hechos de sangre.

Informaron también que una delegación de campesinos del Azuay asistirá al entierro de Cabascango, dirigente de la Federación Indígena y Campesina de Imbabura (FICI), e informaron sobre varios actos públicos que se efectuarán en Quito el 8 de abril, para analizar la situación de la CONAIE.

EL COMERCIO 9-Abril-1991

Denuncia

El vicepresidente del TGC, Andrés Crespo, recibió al dirigente de la Conaie, Luis Macas, quien pidió la intervención del organismo para exigir del gobierno el desmantelamiento de las bandas paramilitares que están acosando a las comunidades indígenas.

Trabajadores piden reforma global

20 de marzo de 1991 hoy

Los trabajadores presentaron ante el Congreso Nacional un documento de "modernización del derecho ecuatoriano del trabajo", en el que se incluyen una serie de reformas a las diferentes ramas de ocupación.

El documento —que constituye la posición de los trabajadores respecto a la reformas necesarias para enfrentar la desgravación arancelaria— señala que la modernización del derecho ecuatoriano del trabajo tiene que ir más allá del mero retoque de algunas de sus instituciones, que debe comprender a todas sus partes, y, en cada una de ellas, a casi todas sus instituciones.

Reiteramos, dice, que la reforma debe ser global y, en primer lugar, encuadrarse en la política laboral del país, y ésta, a su vez, debe enmarcarse en la política social general.

El documento presentado hace referencia al derecho sustantivo del trabajo, que incluye el derecho individual, las modalidades de trabajo no previstas en la ley, las modalidades previstas en leyes especiales, las modalidades del Código del Trabajo, del servicio doméstico, el trabajo a domicilio, los artesanos, empleados privados, agentes e comercio, trabajo agrícola, maestros y temas como la jornada de trabajo, los descansos, la participación en las utilidades, las remuneraciones y otros.

"Proponemos crear mecanismos para hacer efectivo el pago de daños y perjuicios por incumplimiento del contrato colectivo"

Sindicalización

Respecto de la sindicalización, el documento señala que debe privilegiarse al sindicato de empresa y al sindicato industrial, reconociéndoles las facultades propias, es decir, la posibilidad de celebrar el contrato colectivo del trabajo, de declarar la huelga y de actuar en representación de los trabajadores ante las autoridades administrativas y judiciales en los conflictos individuales de trabajo.

"Hace falta una regulación especial para la sindicalización de los trabajadores agrícolas, de la construcción, choferes asalariados y otros, que siendo trabajadores permanentes en su oficio, lo son para diferentes empleadores o trabajan por cuenta propia", dice.

El documento añade que los conflictos intersindicales deben ser resueltos por los propios trabajadores bajo la coordinación de las autoridades estatales.

Sobre el contrato colectivo, el documento señala que a la especie de contrato colectivo de trabajo de empresas, que es el único conocido hasta ahora, hay que añadir otras especies, tales como los contratos colectivos de industrias o por ramas de la industria y los interprofesionales, incluso en la región y la subregión.

El contrato colectivo obligatorio debería ser reformado substancialmente para que pueda ser practicable, manifiestan los trabajadores, y esas reformas deben ir desde los requisitos para solicitar que se lo declare obligatorio hasta el procedimiento para resolver la oposición.

"Proponemos crear mecanismos para hacer efectivo el pago de daños y perjuicios por incumplimiento del contrato colectivo", manifiesta.



Reivindican huelga

Para los trabajadores la huelga es un derecho y, en consecuencia, la regulación de su ejercicio debe continuar en el derecho sustantivo del trabajo.

Reclamamos la falta de una regulación especial de la huelga de los trabajadores agrícolas señala el documento, en especial cuando cumplen labores en la crianza y cuidado de los semovientes.

El proyecto señala que nuestra legislación prevé y reprime el abuso del derecho de huelga de parte de los trabajadores, pero que no hace lo mismo con la conculcación de este derecho por parte de los empleadores, lo cual debe ser subsanado.

Señala además que los medios y procedimientos para la solución de los conflictos colectivos de trabajo, deben constar en el código o ley de procedimiento laboral.

Acerca de las remuneraciones, el proyecto señala que esa compleja materia debe ser manejada, por lo menos, por una dirección nacional o por toda una subsecretaría debidamente equipada.

Sindicatos multinacionales

"La armonización legislativa en materia laboral llevará mucho tiempo, muchos estudios que lamentablemente no existen sobre las condiciones económicas, sociales y culturales en las que se desenvuelven las relaciones laborares de cada uno de los cinco países miembros", dice el informe.

De otra parte, la internacionalización de la economía es una consecuencia del desarrollo creciente de las fuerzas productivas y ante ello, la integración es un medio insustituible del desarrollo para los países del tercer mundo.

Para que la aproximación legislativa en lo laboral descienda a la realidad de las relaciones individuales de trabajo, la comisión del Grupo Andino debe adoptar una decisión que reconozca y regule la constitución de organizaciones sindicales de segundo grado, es decir, federaciones de carácter multinacional, con facultad para celebrar contratos colectivos válidos en los cinco países.

Un panorama inmenso y hermoso para una vida dura

Páramo: tiempo de escalofrío

EL COMERCIO
9 DE ABRIL DE 1991

La posesión de la tierra es y será el tablero de una larga y vieja partida de ajedrez, que se está jugando pero que no se sabe cuándo ni cómo se dará el jaque mate.

Cristóbal Zambrano,
EL COMERCIO

A 3.500 metros de altura el aire se enrarece, falta el oxígeno. La montaña crece y deja para los hombres un panorama inmenso... también pequeño; hermoso y triste, silencioso y rítmico, rico y pobre, pacífico y guerrero.

Una mar de contradicciones, expectativas y sensaciones.

Ponchos rojos, azules; sombreros grises, plomos. Verdes de papas y cebollas, amarillo de cebada y trigo, café de ocas y mellocos. Cobre de indios, negro de pobreza.

Allá arriba todos se levantan con el canto del gallo a enfrentar una vida pintada de olvido y dureza.

Las cosas han cambiado. Ya nada es lo mismo en lo "alto" de los páramos desde el 4 de junio de 1990. Todo el mundo volvió la mirada a la montaña, todo el mundo está en la montaña.

El levantamiento indígena del año pasado iluminó cerebros, desempolvó proyectos, ajustó políticas y prédicas. ¡Sacó a los militares de sus cuarteles!

También el levantamiento puso miedo y desconfianza en los campos, como si Daquilema volviera a tomar la quipa del escalofrío, provocó autodefensas, llenó de compromiso a la Iglesia.

Chimborazo es hoy un ajedrez de inteligencias.

Ya nadie puede desconocer que los indios, los curas, los hacendados, los políticos y los militares son los grandes protagonistas del juego.

Los indios reclaman tierras; la curia encamina esas tesis; los hacendados defienden el statu quo; los políticos tratan de sacar partido; y, los militares desarrollan programas de ayuda social en un terreno que ahora es amigo pero que puede volverse hostil en el futuro.

Todos mueven sus piezas en una superficie de medio millón de hectáreas de tierra cultivable. De acuerdo con las estadísticas de agricultores y ganaderos, en Chimborazo el 95 por ciento de la tierra está en manos de las comunidades indígenas y el resto son 258 haciendas de entre 30 y 93 hectáreas, explotadas por empresarios agrícolas.

Así, la provincia es una inmensa colcha de retazos de tierra donde el minifundio apenas da frutos para sobrevivir.

Si dividiéramos las 25.831 hectáreas para 200 mil indígenas -dicen los hacendados- cada uno recibiría 1.100 metros cuadrados, lo cual "empeoraría la crisis y produciría hambre en el país".

Nadie sabe como terminará este problema. El halari (levantate) indígena, al parecer, sigue en pie.

Y el Ejército salió de sus cuarteles

El general Jorge Andrade Piedra está al frente de la brigada Galápagos, de Riobamba. Es un hombre de acción. A él le ha correspondido desarrollar uno de programas más polémicos de las Fuerzas Armadas.

La brigada Galápagos ha sido acusada de "militarizar" a la provincia de Chimborazo porque -desde hace un año- los soldados están ayudando a solucionar problemas de los indios.

Arriba en el páramo, los militares venden víveres a precio de costo, prestan camiones para transportar productos de los indígenas, arreglan caminos, construyen puentes, siembran árboles, tienden tuberías de agua y canales de riego. También mandan profesores a las escuelas y médicos y medicinas a las comunidades. En los colegios enseñan manualidades, electricidad, suelda, etc.; en la brigada dictan seminarios de tejido de alfombras e hilado.

El programa es amplio. Si bien no hay presupuesto ni recursos específicos para esta labor, la enorme infraestructura -humana y de equipos- de la brigada asume las demandas de mano de obra y costos.

Los militares no entran a una comunidad sino son invitados. Hoy suman por cientos los pedidos de ayuda y los agradecimientos.

El trabajo ha sido bueno y es, en todo lugar, reconocido por los indígenas.

Los estudiantes realizan una especie de pre-militar los días sábados; los profesionales desarrollan programas de asistencia a la comunidad en varios campos.

Estuvieron cautivos tres días en un cuarto oscuro

EL COMERCIO

9 DE ABRIL DE 1991

Secuestran y torturan a indígenas

Denunciantes creen que captores son miembros de bandas paramilitares que defienden a los hacendados. Piden que gobierno esclarezca este hecho.

LAS denuncias sobre la presencia de bandas armadas en las haciendas de varias provincias de la Sierra constituyen una amenaza para la seguridad de los indígenas.

Pese al compromiso del gobierno de investigar estos hechos, hasta el momento se desconocen de donde provienen los "encapuchados" que actúan amparados en las sombras de la noche.

Calixto Albino Chicaiza Paca y el menor Guillermo Chauca denunciaron que el pasado 26 de febrero fueron secuestrados por tres sujetos en las calles Pichincha y Colombia, en Riobamba. Creen que los captores son miembros de las bandas paramilitares.

Chicaiza relató que fueron transportados en un vehículo a un lugar localizado en la provincia de Loja donde los mantuvieron cautivos durante tres días.

Los captores quitaron a Chicaiza 500.000 sucres. Según el perjudicado, ese dinero estaba destinado a la compra de llantas de tractor de la comunidad Inca Atahualpa de Tixán, de Chimborazo.

Uno de los autores del delito fue identificado por Chicaiza como Marco Toapanta quien, según el denunciante, es agente de seguridad y está casi siempre al frente en todos los conflictos de tierras de la región.

Las heridas y los golpes que recibieron se constan en el certificado médico que extendió Eduardo Cabrera Cevallos, cirujano de Riobamba.

El certificado afirma que Chicaiza presenta fracturas de los huesos de la nariz, politraumatismos y hematomas generalizados en los brazos, espalda y muslos.

¿Cómo fue el secuestro?

Martes, 16 de febrero, 17h00. Calixto Albino Chicaiza caminaba junto a Guillermo Chauca por la calle Pichincha, en Riobamba. Sorpresivamente, tres hombres les interceptaron y les preguntaron los nombres y la comunidad indígena a la que pertenecían.

"No nos dejaron explicar nada. Nos lanzaron gas paralizante en los ojos. Perdí la conciencia y cuando desperté eran más de las siete de la noche", relató Chicaiza.

¿Los agresores eran civiles o militares?

Sin uniforme. Entre ellos estaba un moreno.

¿Identificó a uno de ellos?

Sí, a Marco Toapanta. A él lo conocí en la parroquia Achupallas, cuando hubo un conflicto de tierras en el que intervine con otros dirigentes de la Confederación Nacional de Indígenas del Ecuador, Conaie.

¿Lo torturaron?

Después de un largo viaje nos introdujeron en un cuarto oscuro de un edificio. Me hicieron muchas preguntas sobre las organizaciones indígenas y de dos religiosos. En las manos me aplicaron electricidad; eso fue lo más terrible.

Cuando no respondía a las preguntas como ellos querían me pateaban.

Resignados a morir

Los indígenas fueron liberados a las 12h00 del jueves 18 de febrero, en un edificio desconocido, en Loja.

El momento que los captores decidieron sacarlos del cuarto donde los mantuvieron tres días sin comer, les vendaron los ojos para que no reconocieran el lugar de cautiverio. Les embarcaron en un vehículo y después de dos horas de viaje se detuvieron. "Yo esperaba la muerte cuando nuestros captores nos advirtieron que allí íbamos a morir", comentó Chicaiza.

"Nos ataron las manos y nos botaron en un matorral. Corrimos hacia una quebrada donde permanecimos media hora", dijo.

Después salieron a la vía Cuenca-Loja y tomaron un bus de regreso a Riobamba. Cuando llegaron a Chunchi ya estaban tranquilos, pero muy adoloridos. Chicaiza tiene hasta ahora inmovilizado un brazo.

14 de abril de 1991 hoy

Indígenas y agricultores dispuestos al diálogo

Los presidentes de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (CONAIE) y de la Cámara de Agricultura de la Primera Zona coincidieron en la necesidad de establecer mecanismos de diálogo para resolver los problemas del agro ecuatoriano.

En entrevistas concedidas a HOY, Luis Macas e Ignacio Pérez Arteta se refirieron a los principales puntos de conflicto que existen entre ambos sectores, a la vez que presentaron sus distintos puntos de vista sobre la productividad, distribución de la tierra, las bandas paramilitares, entre otros temas.

Así, mientras para Luis Macas los indígenas están dispuestos a dialogar con los terratenientes, con las Fuerzas Armadas y con el gobierno, para tratar de lograr una redistribución equitativa de la tierra, Pérez señala que los hacendados también están dispuestos a dialogar, pero que la tierra no está mal distribuida en el país.

De otro lado, el directivo de la CONAIE señala que ante la desatención que ha tenido el gobierno para las comunidades indígenas y la lentitud para solucionar los conflictos de tierra, han decidido cambiar su estrategia y tratar de solucionar los problemas a través de los organismos seccionales. Entre tanto Pérez Arteta sostiene que el estancamiento de la producción agrícola se debe en parte a la minifundización indiscriminada y creciente que existe en el país.

Un frente a frente entre los protagonistas del agro

Confesiones sobre la tierra

Por Diego Torres Hadaty

Las tensiones han aumentado en el campo. Los últimos acontecimientos ocurridos en las provincias de Chimborazo e Imbabura, en donde se denunció la muerte de un dirigente indígena, supuestamente a manos de los integrantes de las bandas "paramilitares" de los hacendados, ha agravado la situación.

El presidente de la CONAIE, Luis Macas, responsabiliza a esas bandas armadas de ser las causantes no solo de esa muerte, sino de una serie de actos de violencia y represión en contra de las comunidades de la provincia, y a los hacendados de ser los autores intelectuales de estas acciones.

En cambio, el presidente de la Cámara de Agricultura de la Primera Zona, Ignacio Pérez, manifiesta que esas bandas lo que hacen únicamente es proteger las propiedades privadas que están expuestas a las invasiones de los indígenas.

Lo que hemos escuchado es que el dirigente fue asesinado por agentes de seguridad de un diputado con quien mantenía diferencias y otras versiones dicen que se trataba de un problema de "faldas", dijo Pérez.

Según Macas, las invasiones no se realizan de manera fortuita, sino que son una medida para exigir que se cumplan los trámites de expropiación de tierra en favor de las comunidades.

Cambio de estrategia

El indígena señaló que ante la desatención que ha tenido el gobierno para las comunidades indígenas y la lentitud para solucionar los conflictos de tierra, han decidido cambiar su estrategia y tratar de solucionar los problemas a través de los organismos seccionales.

Por ejemplo, señaló, hemos conversado con el gobernador de Imbabura, quien ha demostrado tener una buena predisposición para dialogar con los indígenas.

El día 4 de este mes, firmamos con esa autoridad un acta en la cual se compromete a desmantelar las bandas paramilitares de la región, con el fin de evitar más enfrentamientos.

De lo contrario, advierte Macas, la situación puede tornarse más grave puesto que las organizaciones indígenas están dispuestas a tomar medidas en contra de la violencia.

A su turno, el presidente de los agricultores señaló que los guardias de seguridad que se mantenían en tres haciendas de la provincia de Imbabura, han desaparecido.

Como se conoce, el diálogo entre los indígenas y el gobierno quedó suspendido desde el mes de noviembre del año pasado, "debido a la poca atención del régimen" y durante este tiempo, dice Macas, los indígenas aprovechamos para realizar acciones a

> Los indígenas han decidido cambiar de estrategia para acceder a la tierra

Semblanza de un católico apostólico

"Yo soy de derecha", confiesa Ignacio Pérez —también de 40 años—, pero crecí, compartí y comparto muchas cosas de mi vida con los indígenas.

Por eso, dice, se me hace tan duro ser presidente de este gremio, porque me ha obligado a actuar en confrontación con un pueblo contra el cual jamás he tenido prejuicios ni resentimientos. Es duro además, tener que hablar en contra de la Iglesia, "sobre todo cuando nuo ha sido católico, apostólico y romano".

Y es duro también, porque el agro es un sector muy difícil. La diferencia entre los productores medianos y pequeños y los grandes agroindustriales es muy marcada y hay que tratar de complacer a todos. Al momento Pérez administra tres haciendas que son parte de la compañía Agropecuaria Los Valles, de la cual forma parte, pero comenzó su actividad como agricultor en el año 1969, en Imbabura. En 1979 pasa a ser miembro del Directorio del Centro Agrícola de Quito; en 1980, de la Cámara de Agricultura de la Primera Zona; en el 82, pasa a la Asociación de Ganaderos de la Sierra y el Oriente. En el 90 presidente de la Cámara de Agricultura de la Primera Zona y luego elegido en 1991.

El perfil de un indio saraguro

Luis Macas, un indígena saraguro de 40 años, comenzó su actividad como dirigente indígena a los 18 años en la comunidad de Ilincho en Loja, de la cual es oriundo. "No he tenido una propuesta frontal de ningún partido político para afiliarme, pero si la tuviera no la aceptaría porque sea cual sea su ideología, en la práctica todos son iguales", sostiene.

Su ideología es el humanismo, es decir, "el respeto a los derechos humanos, la justicia y que todas las personas puedan ejercer los derechos sin discriminación alguna". Durante el año 1980 presidió el Consejo de Coordinación de las Nacionalidades Indígenas, organismo que tuvo una vigencia de seis años hasta la creación de la actual CONAIE. En ese año ocupó la dirección de la oficina de prensa y propaganda y en 1988 fue elegido vicepresidente. Actualmente, ocupa el cargo de presidente de la CONAIE y según dice, es una de las funciones más difíciles que ha tenido que desempeñar, porque significa representar a uno de los conglomerados más grandes que existen en el país.

Macas ha realizado estudios de Lingüística y de Derecho en las Universidades Central y Católica de esta ciudad.

nivel regional.

Diálogo y tierras

"Los indígenas estamos dispuestos a dialogar con los terratenientes, con las Fuerzas Armadas y con el gobierno, para tratar de lograr una redistribución equitativa de la tierra", manifestó el presidente de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador, Luis Macas.

Pérez señala que los hacendados también están dispuestos a dialogar, pero que la tierra no está mal distribuida en el país.

Por ejemplo, dijo, en Chimborazo existen 500 mil hectáreas agrícolas de las cuales 25 mil pertenecen a haciendas, que no superan las 30 hectáreas cada una. Las demás están repartidas en minifundios, comunidades y cooperativas.

Pérez aseguró que la actividad agrícola creció durante 1990, pero que ese crecimiento podría ser mayor. "En parte el estancamiento se debe a la minifundización indiscriminada y creciente que existe en el país".



Hay que lograr una redistribución equitativa de la tierra: Luis Macas

Reforma agraria y empresa agrícola

"Se debe eliminar los mecanismos que hacen que el IERAC sea juez y parte en los conflictos de tierra"

El presidente de la CONAIE, Luis Macas, manifestó que se deben realizar una serie de reformas a la reforma agraria actual, que ya es un documento caduco.

La redistribución de la tierra no es el objetivo final de esas reformas, sino lograr que se haga una revisión total de la política agraria del Ecuador.

"En todo ese contexto es de prioritaria importancia tener una redistribución justa de la tierra, porque de lo contrario será imposible salir del caos que existe en el campo y lograr el desarrollo.

El IERAC es juez y parte

Se debe eliminar los mecanismos que hacen que el IERAC sea juez y parte en los conflictos de tierra, dijo Macas.

De su lado, Pérez manifestó que el sector agropecuario necesita una política de largo alcance, que tenga una vigencia independiente de los gobiernos de turno.

La reforma agraria debe readecuarse y ser más flexible en lo que se refiere a las formas de contratación y trabajo de la tierra. Se necesita además una tecnificación de la agricultura a todo nivel, señaló.

Pérez piensa que si se readecúan las condiciones de trabajo en el campo, las haciendas pueden convertirse en empresas agrícolas que darían trabajo a gran cantidad de gente.

Por ejemplo, los cultivos de exportación como las flores, necesitan alrededor de 40 obreros por hectárea, más todas las actividades colaterales a ella.

Levantamiento y subversión

Como se conoce, existe un nuevo intento liderado por la Iglesia, que cuenta también con el apoyo del Congreso Nacional para tratar de encontrar una solución al problema indígena.

Pérez dijo que "en esa iniciativa de monseñor Corral, no han sido incluidos los propietarios de las tierras, ni tampoco todos los sectores indígenas. El único interlocutor válido es la CONAIE".

Entre tanto, sobre la posibilidad de un nuevo levantamiento, Macas dijo que no es partidario de la violencia, porque a través de ello no se solucionan los problemas.

Dijo desconocer que existan grupos subversivos en las comunidades indígenas, tales como la agrupación Arco Iris que ha sido denunciada por los hacendados.

En cambio, Pérez presentó un documento denominado "Proyecto histórico de liberación. Combatiendo por el nuevo amanecer", en el cual se menciona la formación de grupo Arcó Iris.

El cólera provoca ya 24 muertos en Chimborazo

RIOBAMBA.-La epidemia del cólera se ha extendido en forma acelerada en la zona rural chimboracense comprendida entre las comunidades indígenas de Columbe, Guano, Colta y Guamote, con el saldo de 24 muertos y 171 personas contagiadas, según los reportes entregados al gobernador de la provincia, Lino Armijos Velasco, en una reunión realizada con jefes políticos y comisarios, que incluyó a personeros de instituciones representativas de la ciudad y en la que se conformó un comité interinstitucional de gestión contra la epidemia.

No obstante, Bolívar Argüello, director provincial de Salud, dio a conocer que oficialmente se conoce la existencia de 16 muertos y aproximadamente 58 casos sospechosos, aunque dichas estadísticas se manejan en base a los reportes de los hospitales de la región a los que no han llegado muchas personas contagiadas, que se resisten a aceptar atención especializada.

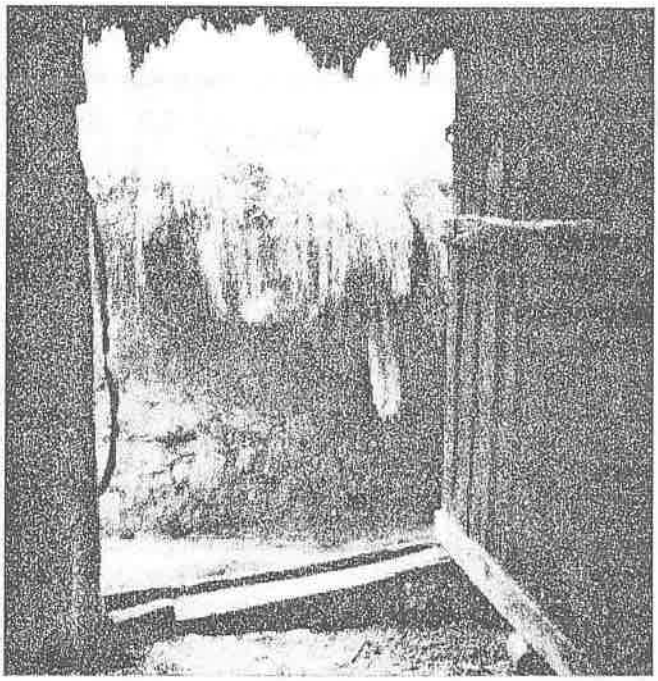
Se ha suspendido el desplazamiento de treinta mil campesinos de las comunidades que debían intervenir por las festividades riobambeñas de abril en el tradicional desfile anual.

Huairapungo

la puerta del viento

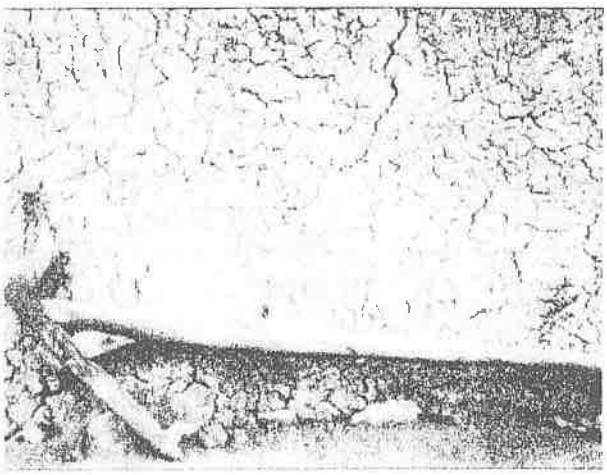
hoy

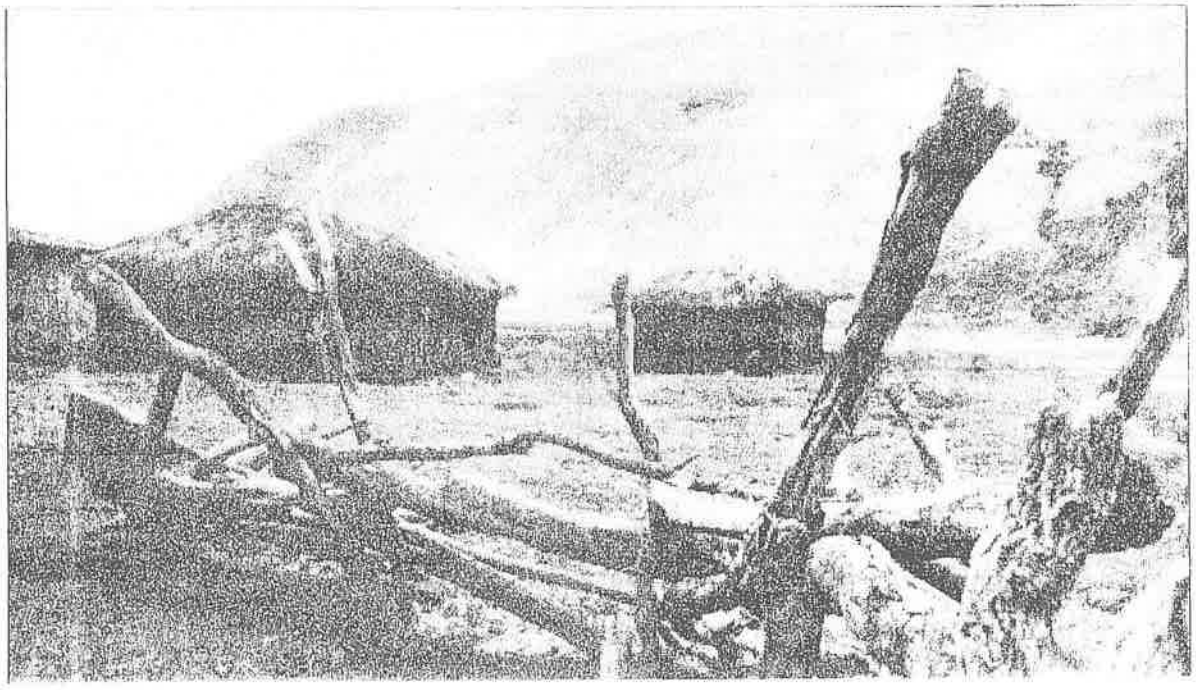
14 de abril de 1991



Huairapunku, Puerta del viento, por sus dinteles y umbrales pasa el soplo helado que viene de los Andes nevados, pasa el tiempo, pasa la vida

Glauco Torres llama en su Diccionario del Kichua Huairapunku a este sitio, ubicado en la provincia del Cañar. El fotógrafo Gustavo Landívar captó con excepcional talento diversas imágenes de una comunidad indígena tan independiente del mundo circundante, tan autosuficiente, que por su intento de defender la pureza de sus costumbres y su forma de vivir, resulta prácticamente inaccesible





Por las rutas del cólera

22 de abril de 1991 hoy

El mal ha cobrado 30 vidas. Las fiestas de Riobamba fracasaron, con grandes pérdidas económicas

Por Marco Jurado N.
Fotos: Eduardo Terán

En la comunidad campesina de "El Troje", cantón Colta, provincia de Chimborazo, los habitantes se extrañaron por la muerte súbita de dos personas. Desconocían la causa de los decesos.

Varios comuneros, que comenzaron a sentir dolores abdominales, vómito, diarrea y calambres, fueron trasladados a cuestas al hospital de Cajabamba en donde, después de averiguados los síntomas, les informaron que allí no los podían recibir y que se fueran al hospital de Riobamba.

En ese lugar les hicieron las mismas preguntas y se resistían a creer que se trataba de una epidemia. Los indígenas, entonces, cargaron a sus enfermos a una clínica privada en donde se negaron a recibirlos, porque detectaron la verdadera causa de la enfermedad y temían que se propagara entre los pacientes allí asilados.

El peregrinaje terminó en la clínica San Antonio, donde 35 comuneros fueron salvados de la mortal enfermedad. Era el cólera que comenzaba a azotar con fuerza en la comunidad de El Troje, poblada hasta hace un mes por 2.200 campesinos. Ahora son menos, porque la enfermedad ha matado a 13 y sigue expandiéndose en el área.

Pero el drama también se había hecho presente en el cantón Guano. El mal se extendió cuando una campesina inmigrante de Guayaquil llegó a una de las comunidades en los días de Semana Santa. Ella ignoraba que había contraído la enfermedad y murió inexorablemente. Dos días duró el velorio, pues los deudos querían hacerle compartir los últimos momentos de cuerpo presente en comunión de amigos y familiares.

Allí sus allegados, que prepararon abundante comida para 45 visitantes, no sabían que sus manos y recipientes habían sido contaminados en las jornadas de atención a los padecimientos de su pariente muerta. Cuatro días después del velorio 15 de los 45 comuneros perecieron.

Este fue el principio de una odisea para los comuneros de Chimborazo, miles de los cuales viven en las formas más precarias y primitivas de salubridad, en una región rural en donde los servicios de agua potable llegan apenas a un 30 % de habitantes y el de alcantarillado a solo el 15 %. La población campesina comprende el 75% de la población total de la provincia.

Los comuneros ahora son mal vistos en Riobamba. No se les permite el ingreso a ciertas tiendas o supermercados. Se los segrega de las reuniones masivas y no pueden entrar a los cines, no por orden oficial, sino por iniciativa de la gente. Tampoco pueden concurrir a clínicas particulares por razones de control y los campesinos insisten en que esta última medida también es discriminatoria.



Los pozos, fuente contaminante

El síndrome del cólera ha llegado a niveles de exageración en Riobamba. El viernes se rumoreaba que en el Hospital Policlínico se cremaban los cadáveres y se produjo una avalancha de reclamos y desates de histeria.

Un lugar en donde hace falta de todo

Un letrero en el hospital de Cajabamba, en Colta, reza: "Cólera Ungui Nishca" (Se llama cólera). Es el elocuente aviso que pende de una piola, a un costado de la puerta de acceso a la sala general en la que permanecen asilados alrededor de 20 enfermos, unos en plena recuperación, otros graves y algunos simplemente en estado agónico.

En ese local se advierte el movimiento apresurado de varias enfermeras que van y vienen con jeringas y dextrosas. La tarea del personal médico es dura y hasta incomprendida.

En el hospital de Cajabamba resulta inútil aislar totalmente a los enfermos de cólera. En ese sitio una niña de siete años, ajena a la gravedad de la epidemia, cuida de su hermanito de seis años, que se restablece en una sala, rodeado de otros dos pacientes adultos, de rostro pálido, que reciben, casi inconscientes, un suero intravenoso, que gotea en forma desesperante. En otras salas

permanecen más contagiados. Otros salen o llegan con evidente nerviosismo, con sus ojos desorbitados.

En esta zona es fácil contraer el cólera, porque primeramente sus moradores han perdido el miedo. Mucha gente desconoce cuáles son los agentes transmisores del mal o qué medidas es necesario adoptar para contrarrestar su propagación.

Para colmo, algunos enfermos deben ser llevados en buses de transporte público o en camionetas, por familiares o amigos que bien podrían ser agentes de contagio.

En Cajabamba, un grupo de comuneros acudió en ayuda de un anciano en grave estado. Son amigos que se comidieron a trasladarlo al hospital, porque los familiares del enfermo fueron a vender productos en Riobamba. La pregunta a las enfermeras de Cajabamba fue: ¿son potenciales agentes de contagio estos comerciantes?. La contestación fue un rotundo "sí".

Comunidades como Chaupi, San Antonio, Santiago de Quito, Pulucate, Tungurahuilla, Soblog, Lupaxi Bajo, Majipamba, Chacahuayco, El Troje, Calanche y Yanacocha, si no son más, en los cantones Colta y Guano, registran índices de contagio. En estas comunas no existe un sistema de letrinización. Pocos días antes de que la Dirección de Salud comenzara a tomar medidas de prevención, las excretas se depositaban a campo libre y los recipientes contaminados eran sumergidos en los pozos de agua existentes en las comunidades. Estas razones, sumadas al hacinamiento -seis y ocho personas viven en uno o dos pequeños cuartos en los que se improvisa una cocina-, fueron el caldo de cultivo para la propagación del mal.

Pero esta falta de infraestructura, que durante nuestra visita fue reclamada airadamente por los indígenas, se debe a la desesperante lentitud burocrática. "Acá solo vienen los políticos para reclamar el voto. Que se hagan presentes los del Consejo Provincial, que nos ofrecieron tantas obras y nada han hecho", dijeron los campesinos de El Troje.

"Tenemos una tubería que ayudamos a colocar en base a mingas, pero no nos dan el agua entubada porque no hay los medidores. Ojalá que en conocimiento de que estamos en estos problemas (del cólera) nos envíen los medidores para que podamos tener agua para las 360 casas de El Troje", agregaron.

La escuelita que ahora es hospital

En una de las tantas comunidades, una escuelita rural ha sido habilitada como centro de salud de emergencia con personal del "Programa de Salud Familiar" del Ministerio de Salud. (Centros similares han sido instalados en diferentes focos de contagio; no en todas como sería deseable).

En este local los campesinos, por iniciativa propia, improvisaron diez camas hospitarias con los pupitres y las tablas que desprendieron del "encofrado" de una construcción vecina, que en el futuro será el centro de salud de esa comunidad.

Sobre las tablas colocaron unas esteras y en ellas yacen los afectados de cólera. Junto a esas estructuras han sido colocados varios recipientes plásticos para como utensilios de aseo. Los familiares son obligados a usar agua y jabón. Y lo hacen en forma disciplinada y ejemplar.

Aquellos que se restablecen sonríen y se quejan, al mismo tiempo, por el dolor de espalda. Otros yacen inconscientes todavía. "Nos sentimos seguros. En la ciudad es otro trato", dice uno de ellos.

En una esquina permanece una pequeña cocina industrial en la que el personal médico hierve agua en una gigantesca olla ennegrecida por el humo; sobre la cual merodean unas moscas. Cerca hay una mesita con abundantes medicamentos. El piso está cubierto de cal, como medida prevención.

"Ellos ahora concurren a recibir atención con más confianza, porque saben que es su centro de salud", dice el médico residente, aunque el periodista se acongoja al evidenciar la falta de funcionalidad.

> "¿Cómo no vamos a ser sucios si no hay agua potable, ni agua de pozo suficiente, si no hay letrinas?"

Ahora los campesinos están mejor organizados. En algunas comunidades se imparten consejos y se toman previsiones ante la falta de letrinización.

No solo que se ofrece atención a los enfermos, sino que se echa dosis de cloro en los pozos de la comunidad. Así se ha logrado contrarrestar el número creciente de muertes, a pesar que falta mucho todavía para contener la morbilidad. Los casos de contagio se registran en un índice de cinco por día.

En el centro de salud comunal se evidencia un ir y venir de campesinos. Unos entran graves y otros salen restablecidos.



Si bien sus dirigentes reconocen la ayuda que se les ofrece ahora, piden atención para algunas comunidades que están afectadas y permasnecen aisladas.

De otra parte, los campesinos lamentan la discriminación de que son objeto.

El dirigente comunal Francisco Chimbolema dijo que ahora los campesinos sufren más que antes, porque se los tilda de sucios. "Pero ¿cómo no vamos a ser sucios si no hay agua potable, ni agua de pozo suficiente, si no hay letrinas? Nos dan luz cuando no nos interesa tener televisores, ni radios. Entiendan que nosotros labramos la tierra con la luz del día y dormimos en la noche. No necesitamos electricidad más que el agua. A nosotros nos falta crédito agrícola, asesoramiento técnico y debemos emigrar a las ciudades a cargar y penar, Esas son las causas del mal. A nosotros nos trajeron el mal, somos víctimas de él".

Desastre económico

La actividad comercial, de espectáculos y hotelera ha sufrido los efectos secundarios del cólera. Muchos van camino a la bancarrota.

Las ferias agrícola y artesanal que anualmente se realizan con motivo de las fiestas de Riobamba, y que originan una gran la actividad comercial, han sufrido los mismos embates económicos que los propietarios de los hoteles y residenciales, como de personas dedicadas a organizar fiestas en locales privados, toros, etc.

Los artesanos aseguran que ya sufrieron las nefastas consecuencias de un paro provincial organizado justamente en época de navidad, pero que ahora tenían la esperanza de que las fiestas les permitiría recuperar las pérdidas. "Ahora todo está perdido, las fiestas han fracasado y vamos camino de la bancarrota", dijeron.

Los hoteleros, en cambio, hicieron grandes inversiones para la compra de licores y alimentos, en previsión del arribo de turistas. El viernes, en su gran mayoría se hallaban vacíos. Hospedajes de 80 habitaciones tenían apenas cuatro o cinco pasajeros y sus propietarios recordaban otros años en que hasta con cinco días de anticipación los hoteles estaban llenos.

Otros inversionistas, como aquellos que participaron en la feria agrícola, fueron más afectados aún. Millonarios gastos fueron a la cuenta de las pérdidas para quienes aspiraban que en este año sus productos puedan abrir expectativas económicas.

Los perjudicados estiman conveniente que las autoridades realicen una campaña de educación pública y que se indique realmente los alcances de la epidemia, pues aseguran que Riobamba está libre de los peligros de contraer el mal y que el turismo no debería acabarse.



Hoy sigue diálogo con indígenas

Hoy continuará el diálogo entre el gobierno y los indígenas, para discutir el problema de la seguridad en el campo.

El último encuentro entre dirigentes indígenas y ministros de Estado se realizó el pasado 15 de abril en el Ministerio de Bienestar Social, y en ella se trató el mismo tema.

Aunque se anunció que en la reunión de hoy se debatirá sobre la distribución de la tierra, de fuentes bien informadas se sabe que el tema de la seguridad se impondrá en la agenda de discusiones.

Esto quiere decir que, probablemente, tampoco se tratará sobre el avance del cólera en las zonas rurales que, según se conoció, era un tema que el gobierno deseaba tratar este día.

El tema de la seguridad en el agro ha cobrado una fuerza inusitada con el asesinato de Julio Cabascango, dirigente de la Federación Indígena y Campesina de Imbabura, el 31 de marzo pasado.

2 de mayo de 1991 hoy

Hoy se discutirá sobre la seguridad en el campo

Indígenas y gobierno se reunirán por primera vez, desde el 15 de abril pasado

Hoy continúa el diálogo entre el gobierno y los indígenas, representados por la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (CONAIE). El tema vuelve a ser la seguridad en el campo.

La última reunión se realizó en el Ministerio de Bienestar Social, para tratar el mismo tema, el pasado 15 de abril.

Como se recordará, las negociaciones entre el gobierno y los indios, iniciadas luego del levantamiento indígena de junio del año anterior, fueron suspendidas en noviembre de 1990, "debido a la poca atención del régimen", según Luis Macas, presidente de la CONAIE. Esa interrupción, en la interpretación de Gonzalo Ortiz, ex secretario de la Presidencia de la República, tuvo su causa más profunda en el "extremismo indianista" de la cúpula de la CONAIE.

Aunque se anunció que la reunión de hoy debatiría sobre la distribución de la tierra, el tema de la seguridad ha vuelto a imponerse en agenda. Esto quiere decir que, probablemente, no se tratará, tampoco, el avance del cólera en las zonas rurales que, según se conoció, era un tema que propondría el gobierno para hoy.

Bandas armadas

La presencia de bandas armadas en el campo causa gran preocupación la CONAIE. A tal punto que el asesinato de Julio Cabascango, diri-

gente de la Federación Indígena y Campesina de Imbabura, el 31 de marzo de 1991, parece que forzó a que el gobierno y los indígenas retornaran a la mesa de negociaciones..

El asesinato de Cabascango fue atribuido a un grupo paramilitar. Los comuneros de Huaycopungo, según ha denunciado Elsie Monge, presidenta de la Comisión Ecuménica de los Derechos Humanos, venían soportando atropellos a raíz del levantamiento de junio del 90, por parte de miembros de la fuerza pública, civiles armados e integrantes de un grupo paramilitar.

El mismo día del crimen, HOY informaba que dirigentes indígenas y campesinos pusieron en conocimiento del ministro de Gobierno, César Verduga, la existencia de bandas armadas, y que el ministro vio fotografías de hombres vestidos con uniformes militares, portando metralletas y fusiles, montando guardia en lugares como San Francisco de Cajas, la hacienda Tunibamba y la comunidad de Huaycopungo.

Hay que recordar también que el temor de la violencia contra los indígenas, y aun contra la Iglesia, se ha hecho patente en Riobamba, con aparición de un grupo terrorista, autodenominado Frente Nacionalista Ecuatoriano (FRENAE).

El grupo se asume defensor de los intereses de los terratenientes y, según el propio obispo, manifiesta "un sectarismo fundamentalista lleno de odio". Por su parte los hacendados negaron cualquier vinculación con el FRENAE, pero denunciaron que los indígenas "han tomado como costumbre secuestrar a numerosos hacendados, a quienes por lo general los bañan y torturan para obtener información".

Luego de la anterior reunión 15 de abril, el ministro de Gobierno dijo ante el Congreso que 5 de 11 compañías de seguridad clandestinas operan en Imbabura, aunque prefirió no hablar de la existencia de bandas paramilitares en el agro ecuatoriano. Verduga admitió, entonces, que el FRENAE podría constituir el germen de una de ellas.

3 de mayo de 1991 hoy

Indígenas ven mayor seriedad en gobierno

Ayer se integraron comisiones para abordar cada uno de los temas que preocupa a los indios

El presidente de la CONAIE, Luis Macas, dijo que ve con optimismo el diálogo que se lleva a cabo con el gobierno, "puesto que la posición del Frente Social es más seria".

Macas hizo esas declaraciones antes de la segunda reunión de diálogo que mantuvo ayer la dirigencia indígena con representantes del ejecutivo.

En la reunión de ayer, que duró más de cuatro horas, se acordó conformar tres comisiones para que analicen los problemas de la seguridad en el campo, algunas modificaciones a la Ley de Reforma Agraria y los conflictos de tierra.

Las comisiones estarán integradas por representantes de la CONAIE, la Iglesia y el gobierno.

Tanto los dirigentes indígenas como los representantes del gobierno coincidieron en señalar que existe un ambiente de cordialidad en esta nueva etapa del diálogo.

La próxima reunión se realizará el 14 de mayo y se espera que para esa fecha las comisiones presenten ya algún avance de su trabajo, de tal manera que se puedan ir tomando decisiones.

Macas dijo que el nuevo diálogo ha permitido una mayor comprensión entre la organización indígena y el gobierno, que espera de resultados.

POR TOÑO 4 de mayo de 1991



PREGUNTA DE LA SEMANA

Se ha reiniciado el diálogo entre el gobierno y los indígenas para analizar los problemas de seguridad en el campo, la reforma agraria y los conflictos de la tierra. A propósito de esto, la pregunta de la semana es:

¿Qué condiciones concretas tienen que observar los indígenas y el gobierno para que el diálogo tenga éxito?

Alberto Landázuri, 62 años

Abogado Ganadero



Entre los indígenas y el gobierno tiene que haber un diálogo cordial, sobre todo real porque el indígena necesita, como siempre lo ha requerido, de protección. Si ni se da esto no puede darse un buen entendimiento.

El indígena siempre estuvo enseñado a un derecho tutelar, como el derecho indiano. Esa protección tiene que extenderse ya que el indígena está desamparado de todas las protecciones del Estado.

Por ejemplo, la Asociación de Ganaderos con mucho éxito y en un sentido realista ha querido hacer con los indígenas un pacto social, esto es, les va a dar garantías para su seguridad, se comprometen a no poner bandas paramilitares e impedir la agresión.

Consuelo Yánez 52 años

Corporación Educativa MACAC



Yo creo que los indígenas tienen que ser más objetivos. Deberían observar, no sólo el problema de la tierra, sino incluir el aspecto educativo. Si el indígena llega a poseer más tierra, pero no la sabe utilizar, no le sirve de nada, no se podrá desarrollar. Es indispensable mejorar el sistema educativo y de información.

El gobierno debería ser más práctico, no discutir tanto y realizar acciones efectivas.

Lorge Cuisana, 47 años

Dir. Pastoral Trabajo



La sociedad ecuatoriana tiene que reconocer primero que los indígenas viven en una situación infrahumana, han sido sometidos a condiciones de mucha miseria. En segundo lugar, para que un diálogo tenga éxito, se requiere la predisponibilidad de las dos partes a soluciones; no ir con criterios ya definidos. A nosotros nos consta que de parte de los indígenas hay apertura al diálogo, lamentablemente, creemos que el gobierno no está con la misma actitud. Un diálogo en estas circunstancias no se desarrolla con efectividad.

Luz Ma. de la Torre, 31 años

Linguista



Como parte del pueblo indígena, pienso que debemos mediar para mejorar nuestra situación. No se trata de estar en peleas. Como humanos pensamos que se debe llevar con cordura todo tipo de diálogo ya que vivimos en un mismo país. Desde la parte oficial se dice que los indios se van a adueñar de todas las tierras y esto es falso. Sólo exigimos que se respeten nuestros derechos, y que el gobierno cambie de actitud.

César Andi, 31años

CONAIE



Para que haya un diálogo queremos que el gobierno dé seguimiento a los 16 puntos que le hemos planteado. El primero es el desmantelamiento de bandas paramilitares que no se ha realizado.

No hay una respuesta concreta de lo que nosotros pedimos.

Igual sucede con la petición de la delimitación de los territorios en la Amazonía. Nosotros no queremos dinero, sólo exigimos la delimitación de las tierras, pero como no hay soluciones dadas por el gobierno, vamos a enfrentarlo con una nueva política y presentarla.

Es muy desalentador que no se nos escuche y no se tomen en cuenta nuestras demandas.

Hoy se reinicia el diálogo entre gobierno e indígenas



Como mediadora, la Conferencia Episcopal buscará ampliar las instancias de diálogo con otros sectores

Hoy se reanuda el diálogo entre el gobierno y los representantes del Movimiento Indígena, informó la Conferencia Episcopal.

La reunión, que es mediada por la Iglesia, se celebrará en el Ministerio de Bienestar Social y contará como representantes del gobierno a los ministros de Bienestar y de Gobierno, el director del IERAC y el secretario particular de la Presidencia de la República; por los indígenas asistirán los representantes de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador.

Por parte de la Iglesia estarán presentes los miembros de la Comisión Episcopal de Pastoral Indígena con su presidente monseñor Víctor Corral y los obispos Raúl López, Gonzalo López y Luis Enrique Orellana.

La Conferencia Episcopal indicó que la Iglesia buscará ampliar las instancias de diálogo con otros sectores tales como las Fuerzas Armadas, las Cámaras de Agricultores y las Asociaciones de Ganaderos.

Los puntos principales de diálogo se referirán a los conflictos de tierras que existen en el agro y a la situación de marginación que sufren los indígenas ecuatorianos.

Hace unos días, obispos representantes de la Conferencia plantearon a una comisión de legisladores del Congreso Nacional un mayor apoyo legislativo en favor de los indígenas.

A latigazos y golpes hicieron caminar a reportero

Indígenas liberan a periodista

EL COMERCIO
14 DE MAYO DE 1991

Por su rescate firmó un acta y entregó 300.000 sucres. Desde el domingo está hospitalizado en la Clínica Pichincha.

CARLOS Arizo, el camarógrafo Patricio Chiliquinga, el teniente político de Angamarca, Byron Castro y dos personas más fueron secuestrados por indígenas de la comunidad Chine en la provincia de Cotopaxi.

El hecho ocurrió al mediodía del sábado 11 de mayo pasado, en circunstancias en que los periodistas se dirigían a la comunidad Chine en la que se produjo hace varias semanas un conflicto de tierras.

El sábado el reportero Arizo llegó a Angamarca y pidió al Teniente Político que lo acompañe para realizar un reportaje sobre la situación de los comuneros de Chine.

Castro consiguió varios caballos y emprendieron el viaje. Habían recorrido pocos kilómetros cuando intempestivamente aparecieron, en sentido contrario del camino, unos 40 indígenas, hombres y mujeres armados de palos, piedras y aciales.

"En estas tierras tenemos nuestra propia ley", explicaron los indígenas a quienes les culparon de ser espías del gobierno.

Las credenciales del periodista, la identificación del Teniente Político no tuvieron valía para la enardecida turba que clamaba sentencia.

Arizo dijo que trató de explicar la situación a un indígena que hacía de cabecilla, pero este no lo escuchó.

"Nos tomaron a la fuerza, nos sacaron los zapatos, nos apedrearon y a latigazos fuimos obligados a caminar a pies, hasta una escuela de Chine".

"Cuando lleguemos les vamos a dar un calentadito", pero continúen porque faltan pocos kilómetros, les dijeron.

Antes que anochezca estuvimos en Chine, comunidad a la que pertenecían los secuestradores. Ahí se reunieron varios indígenas y formaron un círculo alrededor de nosotros, anotó Arizo

Empezó "el calentadito"; nosotros estábamos seguros que nos iban a brindar un poco de agua con panela y máchica, pero resultó que para ellos significaba servicio especial.

Una hora de trote, flexiones de pecho, al cuadrar, golpes e insultos fue el peor castigo, según declararon los afectados.

Por la noche llegaron unos 100 indígenas quienes pidieron nuestra "sentencia" por haber pisado tierras ajenas sin el permiso respectivo.

Los dirigentes pronunciaron varios discursos en los que hacían notar la lucha por conseguir del gobierno atención a sus problemas y la condena a los hacendados de esa zona por la injusta repartición de la tierra, informaron.

Investigarán agresión

Carlos Arizo junto a los demás secuestrados fueron liberados el domingo a las 15h00. Arizo fue internado en la Clínica Pichincha de Quito a las 22h00.

Según el diagnóstico médico presenta hematomas, escoriaciones y la fractura del tobillo como resultado de la agresión de la que fue víctima.

El periodista agradeció la colaboración económica de los habitantes de Angamarca quienes enviaron el rescate de 300.000 sucres para salir libres.

Arizo sostuvo que la actitud de los indígenas se debe, principalmente, a la marginación social y económica en la que los han mantenido los gobiernos de turno.

El conflicto de tierras en las zonas habitadas por indígenas ha generado varios hechos de violencia muchas veces en perjuicio con personas inocentes.

El ministro de Gobierno, Cesar Verduga, ordenará una investigación exhaustiva para identificar a los responsables de este hecho que atenta contra los derechos humanos, se dijo.

hoy 14 de mayo de 1991

Indígenas creyeron que eran agentes

"Los indígenas nunca creyeron que yo era periodista y más bien me acusaban de ser agente del gobierno", dijo Carlos Arizo, reportero de "Telesistema", Canal 4 de Guayaquil, quien fue golpeado por miembros de la comunidad "Angamarca", de la provincia de Cotopaxi, por haberse atrevido a realizar un reportaje sobre las invasiones de tierra que se han producido en el sector.

Arizo, que se encuentra recibiendo atención médica en la Clínica Pichincha, de esta capital, había sido secuestrado por los indígenas, conjuntamente, con su asistente, el teniente político de Cajamarca y dos acompañantes de la autoridad parroquial. Con evidentes muestras de maltrato físico, narró que los indígenas agresores se identificaron como líderes de la comunidad. "Nos dijeron que en la tierra de ellos nosotros no éramos nadie".

22 de mayo de 1991

Indígenas demandan cambio en el IERAC

Luis Macas, presidente de la CONAIE, dijo que el movimiento indígena no continuará el diálogo con el gobierno, a menos que Luis Luna, director del IERAC, renuncie a su cargo.

Macas anunció que hoy se hará llegar al presidente Borja y a los ministros del Frente Social, una carta en la cual se planteará esa decisión.

"Luna ha constituido un obstáculo para la solución de los conflictos de tierras, puesto que detiene las adjudicaciones y manipula las concesiones", dijo el dirigente indígena.



Luis Macas, presidente de la CONAIE

Luis Macas informó que a pesar de que el pedido de destitución fue planteado al gobierno el pasado 2 de mayo, hasta el momento no ha existido ninguna respuesta de parte de las autoridades gubernamentales.

"Debido a la inoperancia del IERAC las comunidades han empezado a negociar directamente con los propietarios de las haciendas", manifestó Macas.

"Nosotros quisiéramos que se haga cumplir la ley y se adjudiquen las propiedades, pero debido a que el gobierno no ha hecho absolutamente nada tenemos que recurrir a la compra de las tierras", agregó.

Según se conoció, la conformación de tres comisiones, que había sido anunciada en los dos encuentros anteriores, jamás tuvo resultados positivos, puesto que los indígenas se negaron a integrar esos grupos por la presencia de Luna.

hoy 26 de mayo de 1991

'La longevidad sin viejos'

El valle de Vilcabamba va perdiendo sus costumbres y sus "viejitos"

Por Thalía Flores

CUENCA.- A 45 kilómetros de Loja, capital provincial, está Vilcabamba, villa célebre por la longevidad de sus pobladores.

Su nombre viene del quichua Huilcopamba, que significa Valle Sagrado.

Durante décadas, este valle asentado en 146 mil 280 kilómetros, fue un remanso oculto de paz, y su apacible comunidad no tenía más de 900 habitantes. Poco a poco, y debido a la fama mundial alcanzada, la población de Vilcabamba ha aumentado, y hoy residen en la comunidad unas 4 mil 500 personas, incluyendo numerosos extranjeros que se han instalado allí.

Los "gringos" que han invadido Vilcabamba, llegaron atraídos por la curiosidad de conocer a la única comunidad cuya mayoría de habitantes tenía más de 70 años, ó para curar sus afecciones artríticas o cardiovasculares, pues estudios científicos, descubrieron que el agua del valle, las condiciones ambientales y el régimen alimenticio, favorecían para mejorar estas dolencias.

Un clima priviliegiado

Vilcabamba goza de un clima privilegiado, la temperatura promedio es de 22 grados con mínimas variaciones. Además las aguas de sus vertientes, y hasta de sus ríos, son ricas en magnesio, que según los principios médicos reduce el colesterol.

Entre los ancianos de la comarca, que fueron examinados por médicos japoneses, se descubrió condiciones excepcionales: flexibilidad muscular, fortaleza de las pantorillas, deterioro casi nulo de la columna vertebral, y la "juventud" de la retina de los longevos.

Los habitantes de la comarca, dedicados integramente a la agricultura, tenían un régimen alimenticio que incluía productos cosechados por ellos mismos como yuca, maíz, plátano, maní, cítricos, y ocasionalmente animales salvajes que cazaban, deshechando el arroz y la carne de vacuno.

Jóvenes y ancianos de Vilcabamba fuman el chamico, un cigarrillo fabricado por ellos mismos, pues en los huertos se cultiva el tabaco. Beben, pero licor de caña destilado en sus moliendas.

Los habitantes de Vilcabamba lamentan haber perido sus tradiciones

'La civilización cambió los hábitos'

En los últimos diez años estos hábitos han cambiado radicalmente.

Los habitantes de Vilcabamba lamentan que en el valle ya no se bebe licor destilado por la comunidad, sino productos de marca; fuman cigarillos industrializados nacionales y extranjeros; y como muchos han salido de Vilcabamba y las cosechas no siempre son buenas, se debe reemplazar el maíz y la yuca, por carne, arroz y fideos.

No se sabe si por este cambio de hábitos, que ha influenciado también en el cambio de comportamiento, los longevos casi se han extinguido.

oficialmente no hay un registro, pero el encargado de la Oficina de Turismo dice que conocen solamente a tres personas que habitan en el poblado que pasan de 100 años: Luz Ruilova, Bertha Norrelo y un señor Alvarez, y que se sabe que en Quinora, comunidad cercana a Vilcabamba, vive un señor Iñiguez, que tiene 115 años.

Sin embargo, algunas costumbres se conservan desde antaño. A excepción de los niños y jóvenes de edad escolar, todos abandonan sus viviendas a las 06h00, almuerzan en sus sitios de trabajo en el campo y retornan a la vivienda a las 16h00. Toman la cena a las 17h00, y duermen muy temprano, alrededor de las ocho de la noche.

La mayoría de la población piensa que los cambios se suscitaron en forma radical, cuando se asfaltaron los 45 kilómetros de vía que une a Loja con Vilcabamba. "Por eso viene ahora mucha gente", señala el propietario de una pulpería, que agrega que si bien se ha perdido un poco la tranquilidad se gana mejor, pues los que llegan pagan bien.

Los pobladores están conscientes que el Vilcabamba de ahora no es el mismo de hace 20 años. "Ya no tenemos tanto viejito", comentan, explicando que antaño, hombres y mujeres lonjevos se paseaban por el parque, y que ahora los tres que hay no salen a la calle sino tempranito y se van al campo.

En el registro de visitantes se lee nombres de decenas de extranjeros, especialmente de Europa y Japón, diplomáticos acreditados en el país y ecuatorianos de todos los puntos cardinales.

En Vilcabamba se ha construido una óptima infraestructura hotelera. Hay dos paradores, el "Madre Tierra" y "El Vilcabamba", un elegante complejo que cuenta con piscina, baño suna y turco, y un entorno natural hermoso.

Mientras tanto, hay "grandes" proyectos para el valle. Empresarios ecuatorianos y extranjeros han constituido la empresa Vilcagua, para envasar en forma esterilizada el agua del subsuelo del Valle de la Longevidad, y exportarla sobre todo al mercado europeo. Además, el Ministerio de Bienestar Social planea construir un centro gerontológico.

Iglesia financia tierras con deuda

28 de mayo de 1991 hoy

La creación de un fondo por parte de la Iglesia para financiar compras de tierras a las comunidades indígenas, ha generado polémica al interior de la propia Iglesia y de las organizaciones indígenas.

La manzana de la discordia está en el origen de los recursos que servirán para ese fin: éstos saldrán de la compra de deuda externa con descuento. Hay sectores de la Iglesia que consideran a la deuda ilegítima y adquirirla significaría reconocerla y legitimarla.

- El Fondo Ecuatoriano para el Progreso Popular (FEPP) ha sido designado por la Iglesia para manejar el programa de compra de tierras.
- El FEPP es un organismo autónomo, que trabaja con 700 organizaciones campesinas e indígenas del país.
- En total se destinarán 5.091 millones de sucres para financiar las compras de tierra.
- Cuatro diócesis han anunciado que no entrarán en el programa, pues su ejecución implica legitimar la deuda externa.
- El director del FEPP considera, sin embargo, que el proyecto abre un camino pacífico para dar en parte solución al problema de la tierra.
- La FEPP firmó ya un convenio con la CONAIE para implementar el programa y dar créditos para financiar la producción en las tierras compradas.
- Entre 1984 y 1989 se produjeron 155 conflictos de tierras en el país, la mayoría en las provincias de Los Ríos y Guayas.

Indígenas no van al diálogo con gobierno

El presidente de la CONAIE, Luis Macas, manifestó que los indígenas no concurrirán al diálogo con el gobierno, que debía continuar hoy, "porque el director del IERAC no ha sido destituido".

El dirigente aseguró que los indígenas realizaron ese planteamiento hace algunas semanas y que hasta el momento no ha habido respuesta alguna.

Mientras Luna no sea destituido, nosotros no concurriremos al diálogo, puesto que su presencia impide discutir sobre el principal tema que nos compete, los conflictos de tierra, agregó el dirigente.

Macas informó, por otro lado, que la CONAIE ya ha enviado las listas de sus representantes para integrar las comisiones que analizarán los conflictos de tierra, la violencia y otros problemas del campo.

El dirigente anunció que hoy se efectuará una marcha para conmemorar el primer aniversario de la toma de la iglesia de Santo Domingo, hecho que precedió al levantamiento indígena.

'El Congreso nos pertenece'

29 de julio de 1991 hoy

"Los indígenas hemos concurrido al Congreso porque históricamente nos pertenece. Estamos aquí porque se dice que esta casa es del pueblo, y no sólo tienen derecho a este recinto quienes están defendiendo los intereses de la oligarquía de este país", dijo el presidente de la CONAIE, Luis Macas, durante su intervención en en recinto parlamentario ante centenares de indígenas, que llegaron a este lugar de una marcha por las calles de Quito.

Predijo que "algún día no muy lejano en este recinto que hoy es propiedad de la oligarquía, los de poncho también ocuparán estas curules y legislaremos para el pueblo que está pereciendo de hambre". "Este tiene que ser el recinto de los obreros, de los trabajadores, de los campesinos, de los indios, de los negros y pobres de este país, en definitiva de aquellos que nunca hemos tenido la oportunidad de venir acá para hacer algo para cambiar la situación de injusticia que vivimos", dijo.

El dirigente de la CONAIE destacó que desde 1979, cuando el Ecuador volvió al sistema democrático los indígenas no han recibido ningún beneficio del Congreso. Las leyes que aprueban quienes dicen representar al pueblo están dirigidas a beneficiar a los sectores de la oligarquía, afirmó.

Pidió que el Congreso, también, conceda la amnistía para más de mil dirigentes indígenas enjuiciados penalmente víctimas de la persecución política del gobierno, y advirtió que si no hay el compromiso de los jefes de bloque de acoger esta petición no se retirarán del recinto parlamentario.

Dijo que el Congreso con-

...da la comisión para el abogado Abdalá Bucaram a pesar que se les estaba probando que tiene mucho que ver con los dineros del Municipio de Guayaquil, y nosotros que no hemos cometido ningún acto delictivo somos juzgados penalmente, por lo que exigimos la amnistía para los dirigentes indígenas.



Todo comenzó con la marcha

"Por el Estado plurinacional, por una nueva democracia y por la autodeterminación de los pueblos, 500 años de resistencia indígena", decía un gran cartel que portaban los indígenas en la marcha que realizaron ayer por las calles del centro de Quito, para conmemorar el primer aniversario de la toma de la iglesia de Santo Domingo.

En la movilización participaron alrededor de 800 indígenas de diferentes comunidades de las tres regiones del país, costa sierra y oriente, que gritaron consignas y entonaron cantos en español y quichua, en contra del gobierno y de los terratenientes.

Las consignas pedían cambios en la tenencia de la tierra, en la forma de gobernar y el fin de la represión y de la opresión en contra de los pueblos indios.

La marcha tenía como fin principal celebrar el primer año de la toma de la iglesia de Santo Domingo y también protestar en contra de la celebración de los 500 años del descubrimiento de América.

"No se trata de 500 años del encuentro de dos culturas, como se quiere hacer ver, sino de cinco siglos de lucha y resistencia indígena. Por ello los indios nos oponemos a que esa fecha se celebre como un día festivo", señaló el dirigente Mario Fares.

CORTOS DE UNA TOMA

•A las 11h30 ingresaron decenas de indígenas al recinto Legislativo por disposición del presidente del Congreso, Edelberto Bonilla, quien prefirió recibir allí a los dirigentes de la CONAIE y no en la Presidencia del Congreso.

•"Esta democracia maldita condena la vida, luchemos por la libertad y la alegría", decía uno de los carteles que portaban los indígenas, quienes además entonaban coros como "con cobras no hay democracia".

"Con bandas paramilitares no hay democracia", decía otro.

•El recibimiento a los indígenas en el recinto legislativo por parte de Bonilla, pasó casi inadvertido, pues, paralelamente se realizaba una accidentada reunión de la comisión de Fiscalización, en el ex salón del Senado, con motivo de la comparecencia de autoridades de la empresa provincial de Agua Potable del Guayas, EPAP-G.

•"En nuestras comunidades indígenas no entrarán ningún político durante la campaña electoral", advirtió el dirigente de la CONAIE, Luis Macas.

•"Si el Congreso concedió amnistía al abogado Abdalá Bucaram, que estaba siendo juzgado por irregularidades en el manejo de fondos del Municipio de Guayaquil, por que no puede conceder amnistía a los dirigentes indígenas enjuiciados por el delito de reclamar solución a los problemas de tenencia de tierra", dijo un dirigente indígena.

•"Comimos como almuerzo un poco de maíz, papas y habas que nos trajeron nuestros compañeros" dijo un indígena.

•Varios diputados ingresaron a la sesión vespertina del Plenario y se encontraron con indígenas, hombres y mujeres, acostados en la alfombra del recinto legislativo. Ningún indígena se sentó en las curules sino más bien en el suelo.

Compromiso por amnistía

El Plenario de las Comisiones Legislativas no pudo sesionar ayer por la presencia de decenas de indígenas que se habían tomado el recinto legislativo en horas de la mañana.

La sesión vespertina se inició a las 18h00 con los diputados tras una comisión general que concedió el titular del Congreso Edelberto Bonilla, a los dirigentes de la CONAIE.

En la que estuvieron, además los jefes de cuatro bloques (PRE, PSE, FADI y MPD) que se comprometieron apoyar las propuestas de los indígenas relacionadas con la amnistía para los dirigentes indígenas detenidos y la aprobación de una reforma constitucional para convertir al Ecuador en un Estado plurinacional.

Luego de 15 minutos de sesión, el Plenario se quedó sin quórum cuando apenas se había leído el orden del día, porque varios diputados abandonaron el recinto ante el bullicio de los indígenas que se sentaron en la alfombra del recinto legislativo y en el sector de las barras altas.

Bonilla, durante la comisión general se comprometió incluir en la agenda del próximo período extraordinario de sesiones, el proyecto de reformas constitucionales presentado por la CONAIE, para que el Ecuador sea un Estado plurinacional y se reconozca como oficial la lengua quichua.

Sobre el pedido de amnistía, convocó a los dirigentes de la CONAIE para las 10h00 de hoy en la Presidencia del Congreso a iniciar el estudio y elaboración de un proyecto de ley para la amnistía para los dirigentes indígenas.

Conaie insiste en la amnistía

EL COMERCIO 30 DE MAYO DE 1991

Bonilla en apuros

Dirigentes indígenas amenazan con tomarse las instalaciones del Palacio Legislativo para instaurar "Parlamento Indio".



El Congreso aceptó, bajo presión, las exigencias de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (Conaie), que por más de 24 horas se tomó la sala de sesiones de la Función Legislativa.

Los indígenas se apoderaron del recinto parlamentario el martes al mediodía y lo abandonaron ayer, en las primeras horas de la tarde; en ese lapso, la sala de sesiones sirvió de comedor y dormitorio.

El presidente del Congreso, Edelberto Bonilla, que justificó la toma del recinto parlamentario, terminó aceptando las exigencias de los dirigentes de la Conaie bajo el argumento de que "ellos están en su pleno derecho de plantear sus problemas y aspiraciones".

La actitud de Bonilla fue criticada por los legisladores que calificaron la toma de la sala de sesiones como un atentado a la dignidad y majestad del Congreso y de una burla a los diputados, que fueron insultados por los indígenas.

En este marco, los jefes de algunos bloques legislativos dieron las espaldas a los planteamientos de los indígenas, lo que ha puesto en apuros a Bonilla.

A excepción de los diputados Patricio Romero (ID), Edison Camino (PRE), Carlos Ortiz (MPD) y Manuel Salgado (PSC), los restantes bloques parlamentarios no acudieron a los dos llamados para tratar el pedido de amnistía en favor de los indígenas que están siendo juzgados por el levantamiento del año anterior.

La presión y amenaza de los campesinos obligaron a Bonilla a incluir en la agenda del período extraordinario, que se inicia el martes próximo, dos de los tres puntos que exigen los indígenas.

Esos puntos son: el tratamiento del proyecto de reforma del artículo 1 de la Constitución, reconociendo al Ecuador como un Estado plurinacional, multiétnico y multicultural, y la ratificación del convenio aprobado por la OIT que reivindica los derechos de los indígenas trabajadores.

En cuanto al pedido de amnistía, Bonilla hará hoy un nuevo intento para reunirse con los jefes de los bloques y tratar este tema; en todo caso, se descartó la inclusión de este punto en la agenda del Congreso extra.

Pero los indígenas amenazaron que, de no atenderse este punto, con volver a tomarse el recinto legislativo y crear el Parlamento Indio "ante la ineficacia de los actuales congresistas".

Luis Macas, presidente de la Conaie, lamentó la inasistencia de los jefes de los bloques legislativos a las reuniones convocadas por Bonilla.

La lucha y el combate están presentes. Nosotros no vamos a ceder. Hemos venido a entregar una propuesta al Congreso para que alguna vez se ponga a trabajar. Pero los diputados, que eventualmente ocupan estos sillones, no tienen la voluntad de legislar para los más pobres de este país y, particularmente, para los pueblos indígenas, expresó.

Este pobre parlamento, al que acude gente que jamás ha cumplido con sus funciones y el compromiso adquirido con el pueblo ecuatoriano, no ha querido tramitar nuestras propuestas, reiteró.

Macas advirtió que si no se firmaba un acta de compromiso, para dar trámite a los planteamientos de los pueblos indígenas, se constituirá "nuestro Parlamento Indio en el Ecuador, porque este Congreso no tiene poder de convocatoria ni sirve para los ecuatorianos".

Vamos a trabajar

El presidente del Congreso Nacional, Edelberto Bonilla, convocara hoy, oficialmente, al período extraordinario de sesiones que se instalará en el Palacio Legislativo el próximo martes, a partir de las 09h00.

El Congreso extraordinario tendrá una agenda de 12 puntos, según se prevé, con lo que, por más agilidad que se dé a su trámite, los diputados tendrán para largo; es posible que su clausura marque el cierre del actual período legislativo.

Bonilla aseguró que este período extra se desarrollará en un ambiente de serenidad. Nos vamos a ceñir estrictamente a las disposiciones reglamentarias y constitucionales, que es la única forma de conseguir el equilibrio para lograr la paz.

Solo cuando se infringe la norma y se violan los procedimientos se crean los problemas. Nosotros nos sujetamos a las normas jurídicas, enfatizó Bonilla.

Subrayó que el Congreso es un organismo político por excelencia, pero que en las actuales circunstancias, cuando se tienen que tratar asuntos importantes, como las reformas al Código del Trabajo, los diputados se dedicarán por entero a trabajar en beneficio del país.

Tengo la seguridad que el patriotismo de los honorables legisladores permitirá un estudio serio y responsable de los diferentes puntos que constan en la agenda.

CONAIE anuncia creación de un congreso indígena ante olvido del "pobre" Congreso Nacional

Camino al parlamento indio

hoy
30 de mayo de 1991

El presidente de la CONAIE, Luis Macas convocó a la gente pobre de este país a la conformación del Parlamento Indígena Popular, porque el Congreso Nacional "es incapaz y no tiene voluntad para legislar en favor de los pobres, particularmente de los indígenas", tras afirmar que "nos vamos del Congreso con la consigna de empezar a gobernar por nuestra propia cuenta"

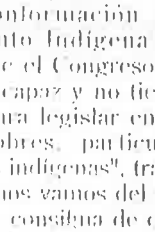
Poco antes de que los indígenas abandonaran al mediodía de ayer el recinto legislativo, el dirigente de la CONAIE, afirmó que en el Parlamento Indígena "vamos a declarar el Estado plurinacional para vivir con dignidad y ejercer nuestro derecho a la lengua quichua que tiene que ser oficial y es mucho más antigua que la lengua española"

Anunció que en las próximas horas la CONAIE realizará una asamblea nacional, en un lugar no señalado, para "determinar lo que vamos hacer en el futuro", sin descartar un nuevo levantamiento indígena.

"No podemos seguir viviendo en el colonialismo cuando estamos próximos a cumplir 500 años de resistencia indígena. Por eso vamos a empezar legislar nosotros porque ni Congreso, ni el Ejecutivo, ni la Función Jurisdiccional atienden nuestras demandas, como la solución de los problemas de violencia en el campo", dijo.

"Hemos comprobado que no nos han hecho caso, por lo tanto, vamos a constituir el Parlamento Indígena, porque este pobre Congreso no tiene poder de convocatoria y no sirve para los ecuatorianos, especialmente para los pobres", agregó.

Luis Macas explicó que desde las comunas indígenas que integran la CONAIE "vamos a empezar a gestar el poder de convocatoria para que cada una de las comunidades elijan un representante al Parlamento Indígena". Dijo que el Parlamento Indígena también estará representado por los negros, obreros, campesinos.





Salieron frustrados

Los indígenas agrupados en la CONAIE salieron al mediodía de ayer frustrados del Congreso Nacional, porque sus pedidos no fueron totalmente atendidos, dijo el presidente de esa organización Luis Macas.

Unos 500 indígenas se habían tomado la víspera la sala de sesiones del Congreso,

en demanda de que el Congreso conceda amnistía a más de mil dirigentes indígenas que se encuentran enjuiciados penalmente por conflictos de tierra; así como la reforma a la Constitución para declarar al Ecuador un Estado plurinacional, es decir, que se reconozca la lengua quichua como idioma oficial. Sólo este último punto fue atendido por el presidente del Congreso, Edelberto Bonilla.

Sobre el pedido de amnistía sólo cuatro bloques parlamentarios (PRE, PSE, FADI y MPD) se comprometieron apoyar la amnistía para los dirigentes indígenas.

'Hemos sido ciegos' Romero

El jefe del bloque legislativo de la Izquierda Democrática, Patricio Romero, dijo que el problema indígena no es actual, es un problema que viene desde hace 500 años y ha estado represado, porque "hemos sido ciegos todos los sectores del país en buscar la integración de todos la sociedad ecuatoriana".

"No podemos soslayar este problema. Sobre las interpelaciones a un determinado funcionario está el problema latente del pueblo indígena", agregó.

Preguntó: "¿qué es más importante, una interpelación más para dar circo al pueblo utilizando el Congreso como tribuna con fines electorales o sentarnos a analizar la problemática social y económica en que se debaten las comunidades indígenas?".



Un ejemplo de desarrollo campesino

El rebaño comunal de Cachi Alto

EL COMERCIO

30 DE MAYO DE 1991

La igualdad, la cooperación y la ayuda mutua dejaron de ser un sueño para convertirse en una palpitante realidad entre los habitantes de Cachi Alto, apartada comuna indígena de la provincia de Cotopaxi.

LA desigualdad, las humillaciones, el hambre y la miseria que afligen a los campesinos emigrantes, en las grandes ciudades, solo quedan en el recuerdo de unos pocos comuneros de Cachi Alto que han "vivido" en Quito o Guayaquil.

Gracias a las experiencias y a la visión de algunos de sus miembros, así como a la ayuda de organismos de promoción social, Cachi Alto es ahora una comunidad que lucha con fe y optimismo para convertir el fruto de sus esfuerzos en un logro social y económico.

Gente alegre y cordial, una guardería con niños sonrientes y bien cuidados y una escuela bilingüe de seis grados. Un espacioso y funcional taller de artesanía textil para confeccionar prendas de vestir con la lana del rebaño comunal. Un molino para procesar sus propias cosechas, una panadería y un almacén de víveres. Parcelas con doradas mieses y más arriba el pajonal que susurra cuando sopla el viento. Todo esto y mucho más conforma la nueva realidad de esta comuna llamada a convertirse en ejemplo de organización y trabajo comunitario.

Luz eléctrica aun en las modestas chozas. Una biblioteca, un taller de carpintería para confeccionar puertas, ventanas y letrinas de novedosa tecnología. Una manada de 120 reses bravas que pasta libremente en el páramo. Un rebaño comunal de 238 ovejas y un hermoso galpón ovejero construido con tierra cruda, madera y cubierta de paja, forman parte del panorama de Cachi Alto, la pequeña aldea localizada a 15 minutos de Pujilí y a 3.200 metros de altitud.

Todas estas iniciativas de organización comunal han significado la apertura de nuevas fuentes de trabajo que permiten a los comuneros arraigarse a la tierra para hacerla producir, junto a sus mujeres e hijos, en un ambiente de paz, libres de sobresaltos y presiones citadinas.

Dentro de esta gama de actividades, quizá la que más les entusiasma y les llena de satisfacción es la ganadería ovina. Ellos están orgullosos de sus ovejas criollas, de las mestizas y las de pura raza Rambouillet. A parte del rebaño comunal, que es la expresión de unidad de los comuneros, cada familia tiene también su pequeño rebaño al que cuida con las técnicas que les transmite Manuel Olivo, el esmerado agente extensionista de Anco que colabora con las comunidades de esta zona.

La explotación ovina técnicamente realizada empezó hace 2 años cuando la Asociación Nacional de Criadores de Ovejas inició su programa de asesoramiento para el desarrollo ovino de las provincias centrales del país. Entonces los comuneros aportaron cada uno con una oveja para formar un rebaño comunal de 82 cabezas. Hoy tienen un total de 230 ejemplares sin contar con unos 100 animales que han sido vendidos.

Gracias a las técnicas difundidas por Anco, la mortalidad de las ovejas se ha logrado reducir a apenas el 1 por ciento. Día a día mejora la producción de lana y, en general, el rendimiento económico del rebaño. Las ovejas criollas producen de 1 a 2 libras de lana, las mestizas producen de 4 a 5 libras y las de raza pura de 10 a 12 libras en cada esquila. Los comuneros se esfuerzan constantemente por mejorar la calidad de sus ovejas así como la cantidad. Aspiran tener un rebaño que supere las 1.000 ovejas en un futuro mediato.

Las legítimas aspiraciones de esta comuna de 180 familias y de casi 900 personas se está materializando por el propio esfuerzo y la iniciativa de sus miembros que han sabido aprovechar el valioso aporte de entidades como CCF del Ecuador, Fundación de Niños Cristianos, Funhabit, Anco y varios organismos estatales como los ministerios de Salud, Educación, Agricultura y la municipalidad de Pujilí.

Cachi Alto es una comunidad joven que trabaja tesoneramente para mejorar sus condiciones de vida, en las 800 hectáreas de su propiedad. La crianza y explotación de

las ovejas es una de las principales actividades con que cuentan los comuneros para alcanzar sus objetivos. Ojalá su ejemplo sea imitado en todos los rincones de nuestra geografía andina y la explotación ovina por parte de las comunidades indígenas reciba el apoyo de todos.

Rendimiento económico de las ovejas

LAS ovejas constituyen una fuente de riqueza de las cuales se pueden obtener grandes beneficios a través de la explotación de su lana, cuero y carne principalmente.

El éxito y el aumento de la producción ovejera depende, en gran medida, de la calidad de la especie y de la cantidad de ejemplares que se disponga, así como de su crianza cuidadosa.

Las ovejas tienen un tiempo corto de vida para comenzar a reproducirse; en efecto, el proceso de reproducción se inicia a los 14 meses de vida de la hembra y dura entre 8 y 9 meses, de acuerdo a la alimentación que tenga, pues, bajo buenas condiciones alimenticias, algunas ovejas se reproducen tempranamente.

Las ovejas que se crían en buenas condiciones y que parieron en ese lapso de tiempo, tendrán una mejor vida productiva que aquellas que parieron más tarde. En algunas razas puede darse espontáneamente dos pariciones al año.



La lana, el cuero y la carne son tres de las principales ventajas que las ovejas ofrecen a los productores.

Generalmente la calidad y el tamaño de una oveja depende de la procedencia de sus padres así como de la alimentación que reciba la cría. Los animales de buena calidad depende de una crianza eficiente y de un buen nivel de alimentación.

Una oveja puede ver retardado su crecimiento y desarrollo cuando es atacada por enfermedades como parásitos, así como por una deficiente nutrición. Cuando esto sucede, estas ovejas deben ser separadas de su rebaño y remplazadas por otras de mejores condiciones. En el caso de las hembras, estas deben ser minuciosamente tratadas antes del parto, aquellas que se muestren débiles, se recomienda remplazar por otras hembras saludables.

Generalmente, los machos reproductores son los mejores ejemplares del rabaño. Estos deben tener, ante todo, un buen vigor sexual y tener acceso a una buena alimentación diaria (incluso más de lo acostumbrado) cuando están en etapa de monta.

Los machos de un año de edad o mayores pueden manejar un promedio de 25 a 40 ovejas, pero cuando están con abundante lana, deben ser trasquilados antes del apareamiento para aumentar su actividad natural.

Las hembras seleccionadas para el apareamiento tendrán que ser previamente preparadas con la limpieza de la lana sucia de su cola para facilitar la copulación con el macho.

Durante la época de copulación, los machos deben permanecer con las hembras alrededor de 45 días con el fin de que las crías que se obtengan sean más uniformes.

Un buen ejemplar ovino reúne ciertas características que deben ser consideradas por los criadores de ovejas. Entre ellas se destaca una apariencia saludable, sus hojos brillantes, piernas fuertes, ubres suaves, no tener ulceraciones; en general, su apariencia debe ser fuerte, sin deformaciones.

Para tener un buen rendimiento a nivel de la lana, los criadores de ovejas deben recurrir a su selección. Las características de la lana se trasmiten por herencia. Una de mucha importancia es el vellón que debe poseer buen peso, uniformidad y finura hecho que permitirá tener una gran ventaja económica.

Son los propios indígenas

3 de junio de 1991 hoy

Los asesores indígenas

Los indígenas desconfían de la gente que está fuera de su movimiento y por ello no tienen asesores externos

Por Diego Torres Hadathy

"Quizás con una mejor asesoría, los indígenas habríamos podido conseguir mejores resultados en las reivindicaciones que hemos planteado", señaló Luis Macas, actual presidente de la CONAIE.

Admite que esa ha sido una de la fallas más importantes que ha tenido el movimiento indígena, pero que ello se debe a que es difícil encontrar un asesor en el que se pueda confiar plenamente.

Entre los indígenas son escasas las personas que tienen estudios superiores y que podrían actuar en esa forma. Ello les obliga a buscar ayuda en el exterior de su movimiento.

Sin embargo, según el líder máximo, los indígenas no han buscado asesoramiento externo. "Como le explico eso se debe a que para mantener una

relación de ese tipo, debe existir mucha confianza y eso es difícil con personas extrañas".

Ahora hay solo una asesora

Durante los distintos diálogos que ha mantenido la CONAIE con el gobierno, se han visto a los mismos personajes actuar de asesores y de dirigentes.

Por ejemplo, cuando Cristóbal Tapuy era presidente de la CONAIE y encabezaba los diálogos, era Luis Macas —en ese tiempo vicepresidente— quien lo acompañaba a casi todas las citas.

Ahora que Macas es el máximo representante, acude acompañado de Nina Pacari, su asesora legal, y de un grupo de indígenas.

Nina, como él la llama, "es la única asesora indígena que tiene la CONAIE". Y a primera vista parece que así es, porque en los diversos encuentros con el gobierno es siempre ella la que acompaña a Luis Macas.

En la mayoría de las ocasiones, Macas llega a los diálogos seguido de un séquito de indígenas, poncho y persona.

En cambio Nina, una indígena de la provincia de Chimborazo, acude con dos o más carpetas llenas de papeles, que ordena y revisa una vez que se ha sentado a un costado de Luis Macas.

Mientras revisa los papeles, comenta discretamente con el dirigente indígena respecto de uno u otro problema que se ha propuesto y no se ha resuelto.

Solo los lunes y martes

La función de asesoría se realiza solamente los lunes y martes de cada semana, puesto que los demás días Nina atiende su consultorio privado en la ciudad de Riobamba, de donde es oriunda.

Nina es una joven indígena que frisa los treinta años. De hablar correcto y bastante desenvuelta, utiliza anteojos —poco común entre los indígenas— que le dan un aire que contribuye a su función de asesora.

Escasos resultados en un año de lucha

Se cumple un año del levantamiento indígena y los resultados que ha obtenido ese sector son muy pocos, admite el presidente de la CONAIE.

A pesar de que en un momento demostraron ser quizás el sector mejor organizado del país y uno de los de mayor presencia y fortaleza, sin embargo sus pedidos no han sido atendidos y sus condiciones de vida tampoco han mejorado sustancialmente.

La Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador, CONAIE, ha sido la que ha encabezado la lucha de los indígenas y se la ha visto como el principal representante de ese movimiento.

Todo haría pensar que detrás de un movimiento con tanta fuerza y representatividad, que salló repentinamente a la vida política del país, tendría que haber un buen número de personas interesadas, más en manejar, que en ayudar a su desenvolvimiento.

Movimiento no ha sido absorbido por partidos

Sin embargo, los líderes indígenas han logrado sortear con éxito las insistentes insinuaciones de diferentes partidos políticos para que se incorporen a sus filas.

Luis Macas, actual presidente de la CONAIE, ha manifestado que no ha recibido una propuesta formal de afiliación a un partido político, pero que si la recibiera no se afiliaría.

Esta afirmación se respalda con el discurso pronunciado por Macas en el Congreso Nacional, al que califica de "pobre" y en el que dijo que los políticos no entrarán a las comunidades indígenas para hacer campaña política.

Lo que se necesita, y en lo que Macas está de acuerdo, es mantener contacto con gente del exterior. Organizar seminarios, charlas, mesas redondas con gente escogida entre los políticos, sociólogos, antropólogos, periodistas, juristas y demás gente involucrada en el problema. Seguramente muchos de ellos estarían dispuestos a hacerlo.



Luis Macas

4 de junio de 1991 hoy

Un año del levantamiento

Hace exactamente un año, miles de indios de la Sierra norte y central del país protagonizaron uno de los hechos que marcaría profundamente al Ecuador en los últimos doce meses: el levantamiento indígena.

En efecto, el cuatro de junio de 1990, las comunidades indígenas de la sierra se movilizaron en las provincias de Chimborazo, Bolívar, Tungurahua Pichincha e Imbabura, y protagonizaron en sus capitales grandes concentraciones, que pusieron al país ante un conflicto inesperado

El levantamiento, que al principio se concentró en Chimborazo, se extendió poco a poco a las otras provincias de la Sierra y llegó a movilizar también a los indios amazónicos.

Las comunidades -a través de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (CONAIE), organización que ha jugado un papel importante en estos meses- presentaron una plataforma de 16 puntos, que incluyen desde demandas de tierra, hasta pedidos de reforma constitucional y autonomías territoriales.

Nueva historia del Ecuador nacía el 4 de junio pasado

Un año después del levantamiento

hoy

4 de junio de 1991

Miles de indígenas dejaron perpleja a una población mestiza que no había mirado al Estado como un ente heterogéneo

Hace exactamente un año, el Estado ecuatoriano sufría uno de los más serios cuestionamientos de su historia, en lo que va del siglo XX.

Miles de indígenas pertenecientes a las comunidades indígenas de toda la sierra norte y central del país se tomaban carreteras y campos dejando perpleja a una población mestiza cuya ideología no le había permitido mirar a su estado como un ente heterogéneo.

El Ecuador dejaba de ser un Estado en el que indios, blancos y mestizos pertenecían a un solo mundo.

Así, el tema del racismo como ingrediente de la sociedad irrumpió en el vivir de los ecuatorianos.

La posibilidad de que el Ecuador sea un estado plurinacional alteraba también una discusión que parecía superada. ¿Implicaba aquello la creación de un Estado paralelo? ¿Había que reconocer la territorialidad para aquellas nacionalidad que se reclamaban como tales?

La práxis política ecuatoriana también sufría un cambio. Ni los partidos tradicionales ni las organizaciones clasistas participaban de un movimiento que, como ningún otro, había logrado paralizar al país y conmocionar las conciencias.

Las reivindicaciones sociales dejaban de ser propiedad exclusiva de movimientos políticos y clasistas. El factor étnico irrumpía en la discusión política y social del país.

Con esos cuestionamientos, y otros, el levantamiento indígena marcó la nueva historia ecuatoriana. Ese 4 de junio de 1990.

PEDIDOS

1. Declaración del Ecuador como Estado plurinacional.
2. Entrega y legalización de tierras de nacionalidades.
3. Solución a agua y riego.
4. Condonación de deudas con FODERUMA y BNF.
5. Congelación de precios.
6. Terminación de obras prioritarias para las comunidades.
7. No pago a predio rústico.
8. Expulsión del Instituto Lingüístico de Verano.
9. Libre actividad comercial y artesanal.
10. Protección de los sitios arqueológicos por parte de la CONAIE.
11. Oficialización de la medicina indígena.
12. Derogatoria de decretos que han creado organizaciones paralelas a los Consejos Seccionales.
13. Entrega inmediata de fondos presupuestarios para las nacionalidades.
14. Entrega de recursos para educación bilingüe.
15. Respeto real a los derechos del niño.
16. Fijación de precios justos a los productos.

365 días de una nueva historia

• Mayo: CONAIE y ECUARUNARI presentan al gobierno un pliego de peticiones con 16 puntos.

• Mayo 28: un grupo de 200 indígenas se toman la iglesia de Santo Domingo en Quito.

• Junio 4: se inicia el levantamiento, la CONAIE, ECUARUNARI, CONFENAIE y Coordinadora de Comunidades en conflicto manifiestan su disposición de organizar un levantamiento indígena a nivel nacional para protestar por la falta de apoyo a sus reivindicaciones.

Las comunidades de Cotopaxi, Bolívar, Chimborazo, Tungurahua, Pichincha e Imbabura se levantan en apoyo a los indígenas de Santo Domingo.

• Junio 5: los dirigentes de la CONAIE piden garantías para levantar la medida de hecho.

Los movimientos indígenas se abren al diálogo con las autoridades y liberan a 30 policías y soldados en Chimborazo.

• Junio 6: el indígena Oswaldo Cuvi Paguay muere en Chunchi a causa de violentas represiones por parte de los uniformados. Se inicia el diálogo con el gobierno. Se levanta la medida de hecho.

• Junio 7: segunda reunión gobierno con indígenas.

• Junio 8: la Asociación de Campesinos de Litoral se solidariza con el levantamiento de la Sierra y rechaza la represión del ejército y el gobierno.

• Junio 14: el gobierno reanuda el diálogo, suspendido días antes, con los representantes de las organizaciones indígenas para atender los requerimientos relacionados espe-

Agosto 24: indígenas de Pastaza plantean al gobierno acuerdo de territorialidad.

tras.

- Junio 22: los sectores indígenas exigen la solución de tres planteamientos, reestructurar los comités de apelación del IERAC, aplicar de manera general la Ley de Reforma Agraria y crear un fondo que permita a los indígenas pagar por la tierra que les sea entregada.
- Junio 26: el IERAC aseguró la solución de todos los conflictos de tierras. La CONAIE indicó que no existen resultados.
- Junio 28: el gobierno da respuesta, a través de una cadena nacional, a los puntos planteados por la CONAIE, reunión de indígenas con los ministros de Salud, Industrias, Educación y funcionarios del Banco de Fomento, Vivienda e IEOS.
- Julio 3: Eduardo Camas, secretario de la CONAIE, condiciona el reinicio del diálogo a cambio del cumplimiento de los tres puntos señalados el 22 de junio.
- Agosto 1: supuesto informe militar acusa a organizaciones indígenas ecuatorianas de permitir la infiltración y financiamiento del comunismo internacional. Eduardo Camas rechaza esa afirmación.
- Agosto 23: presidente Borja da un no rotundo al planteamiento de crear lo que llamó "un estado paralelo".
- Agosto 24: indígenas de Pastaza plantean al gobierno acuerdo de territorialidad.
- Septiembre 5: diálogo se reinicia luego de 15 días de suspensión por mediación de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana.
- Noviembre 14: la Conferencia Episcopal anunció que financiará a las comunidades indígenas para la compra de tierras, mediante conversión de deuda externa.
- Noviembre 20: dirigencia indígena suspende diálogo con gobierno.
- Noviembre 21: comunidades indígenas deciden no participar en el censo.
- Noviembre 22: la Federación Ecuatoriana de Indígenas Evangélicos (FEIE) decide que sus integrantes sí apoyarán el censo.
- Diciembre 16: el tercer congreso ordinario de la CONAIE decide romper definitivamente con el gobierno. Además, anuncian que prepararán un nuevo levantamiento, no sufragarán en las elecciones de 1992, se apoderarán por la fuerza de las tierras de la iglesia y los militares. Denunciaron además, "la degradación, descomposición y desmoralización total de las tres funciones del Estado".
- Diciembre 20: se anuncia división en dirigencia indígena. Cristóbal Tapuy rechazó la declaración de Luis Macas sobre el anuncio de tomar las tierras por la fuerza.
- Diciembre 21: la CONAIE ratifica anuncio de división en la dirigencia y niega las declaraciones publicadas en la prensa.
- Febrero 6: indígenas pliegan al paro de trabajadores convocado por el FUT.
- Marzo 7: la CONAIE vuelve a amenazar con un segundo levantamiento si el gobierno no legaliza o reconoce los territorios de las nacionalidades aborígenes de la Amazonía.
- Marzo 28: el diputado socialista Enrique Ayala denuncia la presencia de bandas paramilitares en Imbabura
- Abril 2: Julio Cabascango, dirigente indígena, es asesinado por bandas paramilitares.
- Abril 15: diálogo gobierno-indígenas se renueva en el palacio de gobierno con el fin de reglamentar y controlar la presencia de guardias de seguridad en zonas rurales.
- Mayo 14: el ministro de Gobierno, César Verduga, presenta un proyecto para reglamentar el funcionamiento de los grupos de vigilancia privada en el país.
- Mayo 21: la CONAIE anuncia que no continuará diálogo con el gobierno si no renuncia el director del IERAC, Luis Luna.
- Mayo 28 y 29: representantes de los indígenas ocupan el salón principal del Congreso.
- Junio 2: José Avilés, vicepresidente de la CONAIE, anuncia que convocará a un nuevo levantamiento "más fuerte que el 1990".

Elaboración: SERVIDATOS-/HOY



Lucha continuará pese a represión

Sigue movimiento indígena

EL COMERCIO

7 DE JUNIO DE 1991

El 20 de julio la asamblea nacional de la Conaie decidirá la fecha de un nuevo levantamiento y los nuevos condicionamientos.

A un año del levantamiento indígena, los fracasos son más numerosos que los logros.

Este ha sido un año de problemas, temores, inseguridades y ofrecimientos no cumplidos en el campo.

Hace un año comenzó una lucha que venía cuajándose desde hace cinco siglos y desde el levantamiento, la palabra más pronunciada ha sido diálogo. "Este ha sido el diálogo más largo en tiempo, pero el más corto en resulatados", según la opinión de los dirigentes de la Confederación de Nacionalidades Indígenas (Conaie).

José Avilés, vicepresidente de la Conaie, dijo que los derechos de tierra, justicia y democracia, por los cuales se realizó el más histórico levantamiento indio de este siglo, no se respetaron ni se cumplieron.

el trabajo con las bases avanza. En un año, no hemos conseguido más que agudizar la situación de los indígenas en el campo. Los conflictos de tierra continúan, existen más de 100 en las provincias de Imbabura, Chimborazo y Bolívar.

Después de un año, el saldo va en contra del gobierno y a la postre en perjuicio de los indígenas. Pues los ofrecimientos de justicia se tradujeron en injusticias, dijo Avilés. El gobierno dice que la problemática indígena la intenta solucionar con diálogo, pero en vez de diálogo "hemos encontrado la muerte para cuatro compañeros: Oswaldo Cuvi, Francisco Unaylla, Cayetana Farinango y Julio Cabascango".

Ley solo para los de poncho

El balance, definitivamente es negativo. No hubo progresos, los planteamientos y alternativas se quedaron en los archivos, dice la dirigencia de la Conaie, al momento de sumar los problemas y soluciones.

Tampoco es verdad la tesis de que los indígenas queremos crear un Estado dentro de otro. Somos ecuatorianos y reclamamos derechos que se nos niegan históricamente.

Hay leyes que nos obligan a cumplirlas, no quieren aceptar que nosotros ni la mayoría de ecuatorianos las hicimos. Las leyes de lo penal, de lo civil, de lo agrario no son hechas por el pueblo.

La Ley, lamentablmente, siempre fue para "los de poncho", por eso nuestra lucha continuará, el desinterés estatal nos ha permitido la unidad, organización y solidaridad. Nuestro próximo levantamiento no solo será del pueblo indio, también aumentarán las filas los desprotegidos, los pobres, los negros.

Parece que el gobierno está acostumbrado a dar soluciones solo cuando se realizan paros y levantamientos. Nosotros en cambio, entendemos los problemas, no trabajamos para un partido político.

Verde con rojo, matita de de ají solo los chagras se visten así: Raúl Guarderas

11 DE JUNIO DE 1991 **EL COMERCIO**

Moradores de las alturas

Dicen ser los únicos nobles del país, por mestizos. No pertenecen a ninguna cámara de la producción. Sus pasos están guiados por el amor al campo.

¡CARACOLEANDO, carajo, caracoleando! ¡Caracoleando! ¡Asentando! ¡Macho, carajo, macho!

Asienta el caballo, chagra enamorado del campo, asienta que el toro viene, asienta que te embiste, asienta el caballo que no quieres morir, ni herir un sentimiento.

En botellas que quisieran ser pata de toro bravo, haz correr el trago. Circula el guaro, que la chacra no perdona. ¡Mece la veta, chagra, mecela!

Vierte el trago en un cacho recortado y bebe, chagra, porque los dioses tampoco esperan: el Santo de la Escuela te está viendo, chagra, y él, vos sabes, tiene la historia por los cuernos.

Santo multimilagrero -como dice el chagra mayor, Raúl Guarderas-, éste, junto a los aguerridos vaqueros y otro entendimiento de la tierra, le hizo el quite a las lavas que bajaron del Cotopaxi, un día de 1877.

Le hizo el quite y se fundó la gesta: salvaron 16 mil reses, escondiéndolas en los escondrijos de Machachi, ciudad guarecida bajo las sombras del Rumiñahui, más piedra que nunca, y del Pasochoa, un pie en la luna.

¡Chagra vaquero, chagra amante del viento helado que mata a los afuereños, siéntete tranquilo, no dejes de temer, que temer no es malo! ¡Siéntete a gusto sobre tu montura, que la vida te ha de premiar, morador de los aires!

Guambrito, mira como el monte -convertido en jinete- baja subido en el lomo del torete. Baja, embravecido, seguido de cientos, miles de vacas, terneros y semovientes, a pedir sal.

Baja el monte, esa figura que es la que te da contenido a vos, chagra; el monte te da eso que hace que existas; sin él no serías nadie.

Ganado tienes el placer de vivir, con el peligro de por medio. Te gusta jugar con la veta, lacear, romper las fronteras que existen

entre vos y el animal. Te gusta creer que eres el pico del mundo, la cumbre.

Pensar en el gaucho, el charro, el llanero o el guaso, de Chile este último, te hace sentir universal. Te hace adular la felicidad de ser de este continente, porque, como te han contado, la placenta que te acompañó al mundo, tu madre la enterró en el cerro, donde también nace el viento.

El tiempo está ahí y cuando te preguntan ¿cuántos como vos, en este mundo? te acuerdas que, mestizo, así, hijo del indio y del español, hay todo un pueblo.

Todo un pueblo que anda subido en las alturas, habitándolas, sacándolas de quicio, para luego hacerse de a buenas, a la hora de la siembra, que es cuando el maíz, el haba y la papa te convierten en un creador de manjares.

Decirlo provoca agua en la boca porque vos te empecinas en decir que el hornado es tuyo, porque los cerdos vinieron con esos españoles malos y buenos que llegaron a esta tierra, la del general Ruminahui.

Y del indio, esa sangre aguileña dueña primordial de este patrimonio de los Andes, te ha quedado la mitad de la lengua, lo más rico de ella: el arrarray, el achachay, las consonantes alargadas, como queriendo llegar al cielo.

Chagra, entonces el tiempo deja de horadar tu cuerpo, y llegada la Semana Santa te consagras, porque el chocho, el choclo, el melloco despiertan en ti la sensación de la sabiduría, la del cóndor que vive sobre tu cabeza, y la arveja, el bacalao, hacen que el caballo se convierta en otra forma más de tu existencia.

Así andas por el monte, chagra, riéndote del quiebre que le hiciste al toro la otra noche, en Santa Ana del Pedregal, donde arreas buscando el sustento para tus guaguas que, como vos, serán caballeros de las alturas, cocinarán con leña y no escatimarán esfuerzos a la hora de comprarse el zamarro más lindo de Cayambe, del Carchi o de Riobamba.

Vanidoso eres, chagra, mujeriego, amante del fuerte, pero, después de todo, eres también como esos pasillos que le cantan a la pena, que viven de ella; como esos yaravíes que dicen lo bueno de los tiempos de antes, que ignoran esos intereses esclavizados tras la sangre azul, eclipsando aquello de que vos allá arriba, y otros, en las praderas, siguen creyendo en la belleza de las magnolias.

Aquí está el chagra

"Mi caballo se llama Palomo, porque es pintadito".

Alfonso Titisuntapil, con el dedo, apunta el camino que hay que seguir. Reconoce el terreno, lo toca, casi con ternura.

La vida no es fácil, pero uno se acostumbra. Se acostumbra al frío, a fumar, para que se vea que, aquí, la foto de Gardel también tuvo su recorrido.

Aquí, en el páramo, la urbe es una diminuta malicia. Un monstruo, un lugar al que se quiso ir, y en el que se encontró solo el recuerdo del campo, del aguacero a tres mil y más metros de altura, el rostro de la chagrita que se quedó del corazón.

Ir a la ciudad como ir al cementerio. "Uta, ese chagra", cita Raúl Guarderas: la identidad en ciernes.

Pero ahora, ya sabe el chagra donde está su sitio. "Nos sentimos orgullosos de ser lo que somos, los que trabajamos con ganado, los que aramos el monte", enumera un hombre con el rostro escondido bajo el sombrero y la bufanda azul.

Dice Raúl Guarderas que chagras hay hasta llegar al 65% de la población rural de la sierra. Recalca que el chagra es la identidad nacional. O sea que, según él, gran parte de esto que es este pequeño país sería chagra, o viviría de sus tradiciones.

En suma, el chagra quiere ser la tercera posición: "que creamos que sea la del equilibrio", puntualiza Guarderas, retornando al debate en marcha que trata sobre esto de las nacionalidades y sobre las bandas paramilitares que "resguardan" las haciendas de los "blancos" -término este último según el léxico de Raúl-.

"Estamos organizados en la Asociación Cofradía Chagra: es solo una hermandad espiritual. El chagra, en definitiva, es el único título de nobleza ecuatoriano".

¿Desatino chagra lo expuesto?

No hay que olvidar que todo, observándolo con un poco de detenimiento, tiene sentido.

Exigen sanción por muerte de Cabascango

Ibarra, Ecuadoradio

Organizaciones campesinas indígenas de Imbabura ratificaron su decisión de ir a un paro para exigir solución a los problemas de tierras que existen en la provincia, y sanción a los autores intelectuales y materiales de la muerte de Julio Cabascango.

En un comunicado enviado a los medios informativos locales, la dirigencia indígena y campesina exige, igualmente, el desmantelamiento de las guardias privadas de seguridad, que denominan "bandas paramilitares", así como también la realización de obras consideradas prioritarias en favor de las comunidades.

Asimismo, solicitan la entrega de las tierras cuya posesión no ha sido resuelta en las diversas instancias legales a las que han acudido.

El comunicado no precisa fecha ni hora para el anunciado paro y un nuevo levantamiento indígena en Imbabura.

Sin embargo, su anuncio pende como una amenaza permanente que ha intranquilizado a toda la provincia.

En el transcurso del primer alzamiento de los aborígenes, según los sectores campesinos, fueron especialmente agresivos, en particular por parte de comunidades ubicadas al Sur de Otavalo, en González Suárez y San Rafael.

En esa oportunidad inclusive llegaron a romper el asfalto y a abrir zanjas en la carretera para impedir el tráfico vehicular.

Un nuevo paro o levantamiento podría degenerar en hechos violentos si se considera que ya en dos ocasiones anteriores agentes policiales fueron detenidos y sometidos a juicio público.

Aunque las autoridades del Instituto Ecuatoriano de Reforma Agraria y Colonización sostienen que los litigios de tierras no pasan de dos, el de Huaicopungo y el de Yuracruz, los indígenas afirman que han solicitado la legalización de tierras en once propiedades agrícolas.

Gobierno e indígenas debatieron "sin retórtica" sobre temas de seguridad en el agro

Avances en diálogo

El asunto central fue la denuncia de los indígenas sobre la presencia de bandas paramilitares en el campo

El diálogo entre representantes del gobierno y de las comunidades indígenas, que se celebró ayer en el Palacio Nacional, concluyo con el anuncio del régimen de reglamentar y controlar la presencia de guardias de seguridad en las zonas rurales.

El ambiente del encuentro fue positivo, según la versión de varios asistentes. "No hubo discursos ni retórica, sino planteamientos concretos", se dijo.

El tema central fue la denuncia de los indígenas sobre la presencia de bandas paramilitares, a las cuales atribuyeron, entre otras cosas, el asesinato del dirigente Julio Cabascango, ocurrido en la provincia de Imbabura.

El ministro de Gobierno, César Verduga, dijo que no se puede hablar en el Ecuador de bandas paramilitares. "En América Latina aquello significa bandas clandestinas de asesinos. En el Ecuador existen guardias de seguridad, de las cuales unas son legales y otras ilegales", señaló. Anunció que el presidente de la República prepara un reglamento sobre la materia, que se referirá a las disposiciones pertinentes de la Ley Orgánica de Policía.

Los asistentes estuvieron de acuerdo en continuar las reuniones a partir del próximo 2 de mayo, cuando el tema será los derechos sobre la tierra.

■ Independencia política

CUENCA.- El presidente de la CONAIE, Luis Macas, reafirmó que esa organización que agrupa al 78 % del indigenado no apoyará en las próximas elecciones a ningún partido político, puesto que no tienen ningún compromiso.

Dijo que un debate de la situación del campesinado durante la campaña electoral será excluyente y manipulado por quienes detentan el poder.

Macas señaló, de otro lado, que el IERAC es una institución obsoleta, pues en los juicios de tierras es juez y parte. Propuso más vale un debate para discutir la política agraria, que debe modernizar el campo para un mejor aprovechamiento de la tierra productiva.

Agricultores y campesinos llegaron a un acuerdo ayer

Una concertación para el campo

La FENOC se compromete a no propiciar acciones legales o de hecho en contra de propiedades agrarias

La Federación Nacional de Organizaciones Campesinas (FENOC) y la Cámara de Agricultura de la Primera Zona firmaron ayer un acuerdo de "concertación histórica" mediante el cual la FENOC se compromete a no invadir tierras en tanto que el gremio de agricultores prohibirá a sus afiliados la contratación de grupos armados al margen de la ley para la defensa de sus propiedades.

El acuerdo de concertación fue firmado por el presidente de la FENOC, Vicente Banda, y por el presidente de la Cámara de Agricultura de la Primera Zona, Ignacio Pérez y por el presidente de la Asociación de Ganaderos de la Sierra, Simón Bustamante Cárdenas.

La concertación histórica de estas instituciones será para "el crecimiento económico, equidad social, equilibrio ecológico y respeto y promoción de los valores culturales" de los trabajadores agrícolas" y tendrá una duración de diez años.

Voluntad para resolver los conflictos

Con la reanudación del diálogo entre autoridades y comuneros volvió a la mesa de negociaciones la búsqueda de soluciones para los conflictos que se arrastran de hace tiempo.

En esta oportunidad se acordó investigar la existencia de grupos armados, la muerte del dirigente imbabureño Julio Cabascango y estudiar un reglamento para el funcionamiento de guardias privadas.

La reunión del próximo dos de mayo servirá, en cambio, para analizar los conflictos de tierra denunciados por la Confederación de Nacionalidades Indígenas, Conaie, y sus miembros.

El vicepresidente de la Conaie, José Avilés, manifestó que el diálogo del lunes fue serio y aspiraba que sirviese para solucionar los problemas del pueblo.

La subsecretaria de Bienestar Social, Elsa María Castro, afirmó que al denunciarse la acción de las bandas paramilitares se demuestra la madurez del pueblo indígena y manifestó la decisión política del gobierno de solucionar los problemas.

El diálogo, afirmó la Subsecretaria, resultó altamente positivo ya que existe voluntad por los indígenas y de las autoridades para plantear problemas y solucionarlos.

Fenoc se comprometió a no invadir tierras legalmente trabajadas

Convenio de paz

Cámara de Agricultores prohibirá a sus miembros contratar grupos armados para su protección en el campo.

LA Cámara de Agricultura de la Primera Zona, la Asociación de Ganaderos de la Sierra y el Oriente y la Federación Nacional de Campesinos (Fenoc) suscribieron un acuerdo de "concertación histórica" para el crecimiento económico, equidad social, equilibrio ecológico y respesto a los valores culturales de los trabajadores del campo, sobre todo la paz en el campo.

El acuerdo de concertación, que tendrá una duración de 10 años, persigue entre otros objetivos, el compromiso por parte de los campesinos a la no invasión de tierras que están legalmente trabajadas y por parte de los agricultores a la no contratación de grupos armados al margen de la Ley.

La formación de una comisión mediadora en los conflictos más graves, la ejecución de políticas, planes y proyectos de comercialización de insumos para los productos agrícolas y pecuarios y la creación de un grupo técnico interinstitucional para la elaboración de proyectos de ejecución conjunta, en favor del sector rural campesino, son entre otros los compromisos asumidos por las dos partes.

Aumentar la productividad

El convenio prevé el apoyo de la Cámara de Agricultura de la Primera Zona para aumentar la productividad y competitividad del sector, a través de la aplicación de progreso tecnológico, el cual será transferido en condiciones ventajosas, de gratuidad o subsidio a los afiliados de la Fenoc.

La Cámara propiciará en favor de los trabajadores del campo regímenes salariales y de seguridad social, similares entre sus afiliados, el valor cultural del trato apropiado y compatible con la dignidad humana a los trabajadores del campo.

También se comprometieron a formar una comisión mediadora para superar y resolver los conflictos de tierras, cuyos procedimientos y carácter de sus resoluciones constarán en el reglamento a convenirse posteriormente, de la manera más democrática.

Más allá de malévolas acusaciones que lo único que buscan es enfrentar a los indígenas y campesinos con los productores agrícolas. La Cámara prohibirá que sus miembros contraten a grupos armados, conocidos como bandas paramilitares, que actúen al margen de la ley, concluyó Pérez.

Duarante la firma del convenio, Ignacio Pérez, presidente de la Cámara de Agricultura de la Primera Zona, dijo que desde hace muchos años la palabra concertación, ha estado regularmente en boca de los gobernantes, líderes y representantes de los más diversos sectores inmersos directamente en la problemática nacional, pero los resultados han sido magros.

Está a la vista una nación desunida, llena de conflictos sociales y políticos. Por eso este acuerdo constituye un claro ejemplo de que cuando existe una franca decisión para trabajar por el engrandecimiento de la patria, cualquier supuesto antagonismo, las eventuales discrepancias y diferencias normales de una sociedad democrática, pueden quedar a un lado y trabajar juntos, haciendo fuerza hacia un futuro mejor.

Creemos que esta es una buena oportunidad para invitar a que se sumen otras organizaciones indígenas y campesinas vinculadas a la actividad agropecuaria, que deseen aportar a elevar el nivel de productividad, oponerse a la violencia y mejorar la calidad de vida de los habitantes rurales que por muchos años han sido marginados y olvidados por los gobiernos de turno, aseguró.

EL TEMA DE HOY

Los tsáchilas el tiempo

La etnia de los colorados o tsáchilas se enfrenta al cambio de su extensión territorial a la de la civilización, la misión del hombre blanco en sus tierras y la destrucción de su hábitat. Todos los factores que han diezmado a todas las culturas ya su espacio vital [illegible] que hoy [illegible] pasan, indudablemente, [illegible] habitantes.



• El auge turístico de Santo Domingo de los Colorados se inició en los años 60. Desde entonces, "la cultura del achiote" empezó a experimentar profundos cambios.

• Para 1984 los tsáchilas sumaban 1.047 en distintas comunidades. Al momento, en todas ellas se redujo la población, y en algunas ya no existen gentes de la etnia.

• En consideración a su tradicional organización social y jurídica, en 1979 se nombró a Abraham Calazacón como gobernador vitalicio de los tsáchilas.

• Cinco de las 6 hoy comunidades están invadidas casi en su totalidad por colonos mestizos.

• Abraham Calazacón, el primer gobernador Colorado, ejerció durante su mandato [illegible] territorio y preservar la cultura [illegible]

• Luego de la muerte de Abrahám en 1981, [illegible] interior de la comunidad se evidencia.

• "Antes éramos como 100 colorados los que vestíamos como curos, ahora ya solo somos 12, o [illegible] dice Samuel Calazacón, hijo de Abraham [illegible]

Manuel Calazacón

El último tsáchila

El problema de la tribu de los los colorados supera el aspecto social

Por Laura Giraldo

La vistosidad, el colorido y la fama de shamanes (curanderos) de los tsáchilas o colorados, han merecido privilegiados espacios en los folletos turísticos del país.

El auge turístico de Santo Domingo de los Colorados se inicia en los años 60. Desde entonces los indios tsáchila —"la cultura del achiote"— empezaron a experimentar cambios en su apacible vida.

Al principio fueron pocos los intrépidos que lograban superar siete u ocho horas de viaje, en condiciones calamitosas, y otras tantas a lomo de mula. Con el tiempo, visionarios colonos del incipiente poblado de Santo Domingo hicieron de los colorados una rica fuente de turismo, hoy desgraciadamente agotada por la inclemencia de la civilización, la intromisión del hombre mestizo en sus tierras y la depredación de su hábitat, factores que han ido diezmando la población y la tierra, al punto que hoy los colorados sobrepasan, a duras penas, los mil habitantes.

El problema que enfrenta hoy esta etnia, ha trascendido el aspecto social; la explotación inmisericorde de su cultura ha provocado arbitrariedades en la tenencia de la tierra, cuyo estatuto es comunal desde 1960, año en que el presidente Velasco Ibarra entregó a los indios los títulos de propiedad.

A partir de ese mismo año, los indios colorados se dividieron en ocho comunas. Para el censo de 1984 sumaban 1.047 habitantes, divididos de la siguiente manera: Chigüilpe, 125; Cóngoma, 244; El Búa, 190; Los Naranjos, 93; El Poste, 141; Peripa 117; Otongo Mapalí, 107 y Taluasa con 26 habitantes. En esta última comuna, de acuerdo a datos proporcionados por los propios indígenas, al momento ya no existen vestigios de colorados.

Colorados y ecuatorianos

En consideración a su tradicional organización social y jurídica, en 1971 se nombró a Abraham Calazacón como gobernador vitalicio de los tsáchilas.

Sin embargo, innumerables problemas se originan cuando de aplicar la ley se trata con los colorados. El jefe político de Santo Domingo, Samuel Guzmán, dijo a HOY que si bien ellos (los colorados) se acogen a las leyes vigentes en las comunas campesinas en todo lo que hace referencia al bienestar y a la problemática de las comunidades, de su posición y participación como comuna, en lo que tienen que ver con su estructura orgánica, de su función como etnia, "no se acogen a ninguna ley, sino a un estatuto que personalmente creo es arbitrario, pero que está aprobada por las autoridades, sin medir alcance ni consideración alguna".

El problema se agudiza cuando, a efecto de denuncias por robo, e incluso peleas entre comuneros, por ejemplo, acuden a la comisaría del cantón con todo sus derechos de ciudadanos ecuatorianos, a litigar en las instancias penales y legales.

La autoridad cantonal admite que una gobernación tsáchila sería aceptada, siempre y cuando se establezca el mecanismo legal como tal. "mas no como una gobernación compuesta únicamente por comunas, como una autoridad vitalicia dentro de una tribu, con una legislación exclusiva".

¿Quién posee la tierra?

A raíz de la adjudicación de la tierra, los tsáchilas se convirtieron en posesionarios, pero sin derecho para enajenar o arrendar la tierra, con la finalidad de preservar su identidad, tal como lo estipulan sus estatutos. Sin embargo, en la práctica esta ley no ha sido aplicada ni obedecida.

Esta transgresión a los estatutos, unida a la carencia de escrituras individuales entre los comuneros, ha permitido que las tierras tsáchilas sean invadidas por colonos mestizos, quienes en forma directa, por el progresivo matrimonio con miembros de la tribu, o a través del arrendamiento, se han apoderado, poco a poco, de la tierra. Cinco de las 8 comunidades están invadidas en su totalidad.

Al momento, y luego de una reunión con 80 representantes de las comunas, el jefe político del cantón cree que se hace necesaria la reforma a los estatutos de la comunidad, para ponerlos en sintonía con la Constitución.

Además, para esclarecer y rectificar los problemas y necesidades por las que atraviesan cada una de las comunas, como es el caso de la tierra, problemas familiares, cruce de raza, pérdida de tradiciones, etc., se ha previsto un censo de población y tenencia de la tierra en las comunidades.

'Como príncipes en la selva'

Samuel Calazacón (66 años) es un fornido colorado, padre de 7 hijos vivos y 3 muertos, que se resiste a la desaparición de su raza.

Su lucha no es de hoy. La inició en 1964, cuando el auge migratorio empezaba a tomar forma. "Yo todavía tengo mi criterio y sigo con mis costumbres como indígena colorado. Esto de vestir auténtico es un homenaje para siempre, siempre, siempre", comenta convencido, en un lenguaje, mezcla de español y tsáfiqui (su idioma nativo).

Su gran casa de madera está

en la comuna Cóngoma —adonde se llega luego de viajar cerca de una hora por un camino lastrado y por fértiles campos, dedicados a pastizales y siembra de banano—. Allí espera Samuel, vestido con sus mejores galas, como fue la costumbre entre los miembros de la etnia, años atrás. Su pelo perfectamente rasurado en la parte trasera forma el marco ideal para lucir el mechón, tinturado con una pasta hecha a base de achiote y vaselina, cuyo detalle termina con una pequeña coronilla de algodón entrelazada con cinta azul. Pañuelos y cintas de los más variados colores penden de su pecho, que luce orgulloso una placa en forma de un gran corazón en el que se lee: "Samuel Calazacón Toronto, Indiana, USA 1966". Explica que este es un recuerdo de los habitantes de esas lejanas tierras a las que fue invitado.

Las franjas que han sido trazadas en su cuerpo (que las admite descoloridas), el brazalete de acero en cada una de sus muñecas, la bicolor chumbillina (blanco y azul obscuro), el pañuelo rojo ajustado a su cintura, sus dientes ennegrecidos por la hoja del ampo (planta que evita la caries) y coronados por el oro brillante, evocan la tradición de un pueblo que ha sabido sobrellevar los avatares de la naturaleza, pero que hoy se ve limitada por la intromisión y poder del hombre blanco.

"En épocas pasadas, antes de que la gente blanca nos conozca, los colorados éramos como príncipes en la selva", dice.

Considera que la extinción de los colorados se fundamenta en dos hechos: la intromisión del colono en las tierras comunales y la pérdida de valores culturales, claramente estipulados en los estatutos que promulgara su hermano Abraham.

Respecto a las tierras, para Samuel el problema se torna más grave por la falta de escrituras particulares de los comuneros. "Yo he luchado siempre porque se respete ley de finado Abraham, para no dejar pasar a los mestizos porque cualquier rato nos pueden dejar sin tierras". Anota que, al momento, algunos colorados cuentan hasta con abogado, que son los que defienden la residencia, en las comunas, de las parejas de blancos con colorados, hecho que ha provocado rebeldía en contra de las leyes coloradas.

Pérdida de valores

Sobre la pérdida de valores y costumbres, Samuel anota que por su iniciativa el Consejo Provincial construyó una casa comunal, sin que hasta el momento haya sido ocupada para el fin que se la creó: fomentar la unidad y defensa de los intereses colorados. "Los jóvenes ya no quieren vestirse como antes, ya lo hacen como cualquiera, hasta las señoritas se avergüenzan, tampoco les interesa el bienestar de la comuna".

Ante esta desoladora realidad, Samuel Calazacón pide que el gobierno gestione la división de los terrenos comunales para sus auténticos propietarios.

Por fin, Samuel indaga sobre la posibilidad de conseguir audiencia con el presidente de la República. "¿Cree usted que así podremos solucionar algo? Si no es así, entonces, que todo termine de una vez".



Conflicto de la identidad

Con una amplia visión futurista, Abraham Calazacón, el primer gobernador colorado, conocido por su posición tradicionalista, elaboró durante su mandato una serie de estatutos tendientes a preservar su cultura. Su ley era aplicada con todo el rigor, incluso con la ayuda de las autoridades civiles y policiales, tanto en la vestimenta tradicional, cuanto en las uniones matrimoniales con gente blanca: colorado que incumplía la ley era expulsado de la comuna.

Luego de la muerte de Abraham (10 de julio de 1981), y después de ascender al poder su hijo Nicanor, el deterioro de la comunidad de los colorados se hizo más evidente, dado el continuo contacto con los colonos. La situación ha tomado otros matices, tanto que la vestimenta hoy constituye uno de los más agudos conflictos entre ellos.

Existen opiniones divididas, entre los conocidos como "conservadores o tradicionalistas", que luchan por preservar su cultura, en contraste con los "liberales", colorados jóvenes que se visten "a medias", entre colorado y mestizo, y que en su mayoría han accedido a la educación en colegios de Santo Domingo. Para mucho líderes de los liberales, su posición "no se debe a una rebeldía por ser colorado, sino porque los turistas, comerciantes, políticos nos han explotado y piensan que por ser colorado solo servimos para eso".

Soluciones

Para Samuel Calazacón (hermano de Abraham), la situación actual de deterioro se debe a la falta de experiencia y de conciencia del gobernador, su sobrino Nicanor. "El acepta matrimonio con blancos, y dice a la juventud que haga lo que les da la gana", manifiesta. "El mismo dice a la juventud: ahora es tiempo moderno, ya las leyes coloradas solo son de los antepasados", expresa con un ademán.

Pero aferrado, más que a sus leyes, a su fe y a sus recuerdos, Samuel cree que la tribu puede retomar su camino, solo por la vía de la imposición, "pero ya no con ley de la comuna ni de la tribu; solo que el presidente de la República quiera ayudar a los colorados para que no desaparezcan y ponga una ley dura". Y añade: "antes éramos como 100 colorados los que vestíamos como puros, ahora ya solo somos 12 o 15".

Al año del levantamiento Indígena

SEMANARIO "EL AMIGO DEL HOGAR" 23 de junio de 1991

El miércoles 12 de Junio, en la sede de la Fecabrunari, se realizó un inacostumbrado encuentro entre las organizaciones indígenas—campesinas y las instituciones públicas de la Provincia.

En efecto estaban presentes delegados de la Fecabrunari, que agrupa a los indígenas del centro y este de la Provincia, de la Yachana—Huasi de Simiátug, de la Funorsal de Salinas, y hasta de una organización campesina de las Naves. Desde el año pasado se nota pues una comunicación entre los grupos indígenas, no tanto para poner obstáculos en las vías públicas, sino para buscar juntos los caminos de la promoción de los indígenas de nuestra Provincia.

En la mesa, al lado del Presidente de la Fecabrunari y del asesor de esa organización, estaban el Alcalde de Guaranda, representantes de IERAC, IEOS, INERHI, EMELBO, BANCO DE FOMENTO BANCO DE LA VIVIENDA. SALUD. En pocas palabras una buena muestra de las instituciones públicas (unas mandaron disculpas por tener compromisos adquiridos para la fecha), y del partido de la ID ya que tal organización política parece, según las intervenciones de ambos bandos, constituir uno de los poderes seccionales en Bolívar.

A título distinto estaban presentes en la reunión el Director del Plan Internacional, el Vicario General de la Diócesis y un representante de Promoción Humana interviniendo al mismo tiempo por la Pastoral Indígena de la Diócesis. Por encontrarse todo el personal del FEPP, en Esmeraldas por sesión de trabajo, esta tan afanosa y servicial institución no pudo estar físicamente en el debate.

Ibamos a presenciar un encuentro deportivo con lanzamiento de ceniceros, practicar el pugilato o el tiro con arma, tal como saben hacer los pretendidos "Honorables"? No. Los Indígenas han mostrado que si bien en la Provincia (en Chillanes) hubo un indígena matado por fuerzas oscuras de hacendados, no por tanto se había perdido la confinanza en el poder de la razón. La clase del evento realizado puede llamarse, como los han dicho unos interventores, como una densa sesión de trabajo.

Después de la lectura del acta firmada en la Gobernación durante el Levantamiento de Junio pasado, se revisaron los compromisos y si no se lograron estudiar detenidamente todos los puntos, una serie de malentendidos se ha levantado, unas cuantas vías de solución se han abierto, hasta propuestas voluntarias para facilitar la resolución rápida y efectiva de algunos problemas.

La nueva directiva de la Facabrunari se comprometió a no contentarse con declaraciones sino trabajar de hecho para la consecución de los objetivos de los indígenas: esperamos que tal organización represente en adelante no un puñado de sacha patrones sino unos delegados preocupados de veras por el bien de los compañeros necesitados: así la organización [illegible]

Con unos representantes de los poderes públicos reunidos no bajo la amenaza del cuchillo sino en un afán común de servir a la comunidad, especialmente en sus miembros menos proveídos, y unos delegados de organizaciones indígenas e campesinas que no vinieron a gritar esloganes o seguir ciegamente las consignas recibidas de tal o tal cúpula, se buscaron soluciones: como acabar tales obras, como acelerar los procedimientos administrativos, como hacer efectiva la justicia.

Según la atmósfera reinante en el forum y la decisión de ambas partes de no limitarse a discursos, podemos decir que después de 6 años por fin se calculará tal caudal de agua, que el IERAC de Riobamba no vendrá a desmembrar las comunas de nuestra Provincia para satisfacer intereses de particulares de otras provincias, que ya no se prometerán carreterras en cada desplazamiento de las autoridades, sino que se realizarán las para las cuales se ha comprometido, se realizará un alumbrado público en el campo en casas comunales y otros lugares requeridos, sino el pago para tal rubro sería una estafa a los campesinos. No se ha esclarecido muy bien lo que se realiza para combatir el cólera que entra a nuevo en nuestra provincia, esta vez por el Norte. Pero la tarde misma el Alcalde debía hacer comparecer a un empleado municipal por un supuesto robo a una indígena. Claridad y eficiencia son las características de la verdad y de la justicia: más pasa el tiempo más se diluye tales elementos.

Ciertos asuntos no se han arreglado del todo, como la conformación de ligas anticuatreras, pero a partir de lo conseguido en Santiago, según las declaraciones del mismo Teniente Político del lugar, sabemos que legalmente sí, pueden los campesinos montar un sistema de defensa contra ladrones y matones. Las instituciones campesinas están ya buscando las formas efectivas, dentro de la legalidad, para asegurar los bienes y las personas de sus comunidades.

Debemos hacernos eco de la intervención de los campesinos de Las Naves que denunciaron con hechos el trato que se hace a los que viven lejos: se promete y se va, o se da y se retoma para seguir el juego por otra parte. No contestaron las autoridades a este clamor; por cierto la hora era avanzada, pero el grito de los pobres no debe olvidarse: Dios no lo olvida.

La constitución de ligas anticuatreras y la administración de la justicia en el campo y no solo en los pasillos de la Corte será uno de los indicadores de que se respeta o no a la vida de los indígenas y campesinos. Un montón de "documentos" en el Congreso no convence de la verdad de los hechos; en el campo se acerca más fácilmente a la verdad con la confrontación de todos los testigos en el lugar de los hechos, que en las ciudades con los papeles y las palabras de los hombres de corbata. ¿La garantía de integridad de los jueces de la ciudad sería mayor que la de los del campo? Las noticias nacionales no lo aseguran.

No queremos que se instauren, como lo hemos visto estos últimos meses en la Sierra ecuatoriana, fuerzas paralelas a la Fuerza pública de policía. Hablamos de las bandas armadas de los hacendados y nos extrañamos de que los militares se hayan con- [illegible] serían incitar a [illegible] ellos por los caminos de la violencia?

Buscar las responsabilidades de los crímenes cometidos hace 500 años, antes y después, resulta gargarismo de estudiante novato: todos tenemos que buscar un nuevo orden político donde haya armonía entre los grupos, y una sincera búsqueda del

bien común. Indígenas, otros campesinos, moradores de los centros o de los suburbios de las ciudades, todos tenemos que buscar un adelanto de la comunidad humana en la cual Dios nos ha colocado.

Cristianos, tenemos el deber de dar nuestra vida por nuestros amigos, el deber de amar no de palabras sino de obras. Un año de tiempo ha hecho reflexionar a unos, ha exacerbado a otros. Frente a este signo de los tiempos, ¿qué hacemos? ¿En qué nos comprometemos?

(Amigo del Hogar (18) junio 91)

No se ha resuelto muchas cosas en este aniversario del Lenvantamiento, y el año transcurrido podría hacernos dudar de la voluntad real de caminar juntos hacia la justicia. Pero desde el año pasado notamos dos puntos decisivos: la unión de las organizaciones campesinas, no en las calles sino en la mesa de trabajo, no gritando contra el gobierno de turno sino dialogando y proponiendo casos concretos de resolver, soluciones tal vez limitadas, pero ejecutables en el corto plazo y que abren esperanza para resolver problemas mayores.



30 de junio de 1991 hoy

Rebrote de cólera en tres comunidades azuayas

CUENCA.- A pesar de las medidas de prevención adoptadas por las autoridades de salud azuayas, en los últimos días se produjo un rebrote de la epidemia del cólera, en los sectores Chalcalo, Salinas y Totoras, del cantón Santa Isabel, con la muerte de un niño de tres años y once adultos afectados por el mal.

Las referidas comunidades, compuestas por unas dos mil familias integran el denominado "Proyecto Norte", y carecen de todos los servicios sanitarios mínimos, por lo que se teme que el mal pueda extenderse a toda la población.

El menor fallecido, Jorge Paúl Llivisupa, asistía a una guardería infantil regentada por el Ministerio de Bienestar Social, por lo que se ha pedido la intervención urgente de las autoridades de Salud, para que el mal no se extienda a otros niños.

Fuentes del Hospital de Santa Isabel, confirmaron la existencia de este rebrote de cólera, a tiempo de señalar que los once pacientes son atendidos en esa casa de Salud.

Añadieron, además, que los casos están controlados, y que para prevenir que el mal se expanda se ha enviado brigadas médicas a esas comunidades.

Mientras tanto, los dirigentes del Proyecto Norte, que visitaron Cuenca, solicitaron la asistencia del gobierno, para que envíe medicamentos y personal paramédico.

Dijeron que en ese sector no hay un Subcentro de Salud y se consume agua entubada, motivos propicios para que el terrible mal se extienda

Las provincias de Pichincha, Guayasy Chimborazohan registradorebrotes de la enfermedad.

9 de julio de 1991 hoy

El proyecto Nero

Una prueba de perseverancia

Por Susana Klinkicht

CUENCA.- "En 1982, un puñado de campesinos de Turi caminó unos cuantos días por las cordilleras del Azuay buscando fuentes de agua para calmar la sed de miles de habitantes de esa zona erosionada y abandonada.

Tras ese largo caminar y cuando retornaban, hallaron los pequeños arroyos y las lagunas que servirían de base al proyecto Nero para dotar de agua a 30.000 campesinos". Cuando el editorialista del diario cuencano El Mercurio escribía estas frases, habían transcurrido cinco años desde el hallazgo. Nero se había convertido en uno de los proyectos de trabajo comunal más ambiciosos del país y en la razón de ser de una de las organizaciones campesinas más sólidas.

La historia del proyecto Nero constituye un ejemplo de perseverancia impuesta por la desespe-

rante necesidad del elemento vital. Es también un intento de cooperación entre los organismos estatales y la organización campesina. Pero ha sido asimismo una dura prueba a la paciencia de las 49 comunidades que mientras tanto se han adherido al trabajo voluntario.

Las obras

Cinco años transcurrieron desde las primeras asambleas de los moradores de Turi, parroquia cercana a Cuenca que se constituyó en el núcleo del movimiento hasta que, el 12 de octubre de 1985, pudo realizarse la primera minga. Desde esa fecha, casi todos los sábados se han reunido 500 mingueros para abrir caminos, excavar y rellenar 100.000 metros cúbicos de tierra y transportar 100 toneladas de materiales. Junto con ETAPA se han tendido 85 kilómetros de redes principales y secundarias así como 100 kilómetros de tubería para las acometidas domiciliarias y se han construido tanques de reserva con un volumen total de 4.000 metros cúbicos. Según un cálculo realizado por ETAPA para HOY, se han realizado 310 mingas, equivalentes a 150.000 días-hombre de trabajo. El costo de esta mano de obra gratuita estima la empresa en 200.000.000 de sucres. Por su parte, las entidades estatales han gastado 1.104.000.000 de sucres, cuando se ha cumplido un 75 por ciento del proyecto. El presupuesto original preveía un costo total de 470.000.000 de sucres.

En espera del sifón

Para concluir el proyecto hace falta el sifón, que consiste en una tubería de alta presión que sirve de conexión entre la planta de tratamiento a los tanques de reserva. Deberá superar 10 kilómetros de distancia. Los 849.000, dólares que cobra la compañía SUMMA para importar este material fueron prometidos por el gobierno de Rodrigo Borja hace casi ocho meses. Tras esta larga espera, el subsecretario de Saneamiento Ambiental, Marco Morillo, anunció el mes pasado el desembolso del dinero. Con esto puede haber comenzado la cuenta regresiva para Nero. Sin embargo, entre los mingueros de Turi se comienza a notar incredulidad y desconfianza. Humberto Barros, presidente fundador de la organizador campesina y presidente del proyecto Nero, recuerda que hace dos años el entonces ministro de gobierno Andrés Vallejo "nos mostró un cheque de 270 millones de sucres, que en ese tiempo era suficiente para financiar el sifón. Pero el dinero no llegó.

"El 3 de noviembre pasado, el señor presidente nos ofreció una partida especial directa. Ahora renace la esperanza, pero no hay nada concreto. Los tiempos van pasando y se hace difícil creer".

Durante estos tiempos de espera, los mingueros no han descansado. El proyecto Nero se ha convertido en un programa de desarrollo integral. En las 49 comunidades se han construido vías de acceso, casas comunales, escuelas, talleres, centros de salud y se ha trabajado en la reforestación de la zona.

El presidente minguero

Uno de los momentos más recordados entre los mingueros de Turi es la visita de Rodrigo Borja durante los primeros meses de su administración. Ante 30.000 personas, el presidente encontró palabras muy emotivas de adhesión y compromiso, sembró un árbol en el lugar previsto para el primer parque rural de la zona y compartió con los mingueros el almuerzo. En ese día se evocó el ambiente de las primeras mingas. "Eran duras, pero muy alegres. Había bandas de música", recuerda Barros. Al comienzo, el camino al lugar de trabajo para construir el tanque de captación duraba 6 horas a pie. Cada minguero no podía llevar más de tres palas de arena y tres de ripio. Hoy el trabajo es más liviano pero los ánimos han ido decayendo un poco. Ya no hay el gusto del trabajo como al principio. "Pero ahora, a estas alturas, sería cobardía abandonar el trabajo. "Hemos aprendido que es hermoso trabajar en conjunto; nuevos proyectos son la forma de mantener unidas a las comunidades".

Autoridades sin [illegible]

El párroco de Turi, Marco Martínez, que es el gestor del proyecto y el que mantiene vivo el entusiasmo de las comunidades, exige un mayor acercamiento por parte de los funcionarios hacia los campesinos. Dice que "existe una inmensa buena voluntad" por parte de la presidencia, pero que los obstáculos se acentúan en los mandos medios. Dice que existe una dificultad cultural en esas relaciones. "El pueblo habla con mucho énfasis, humor, entusiasmo. Las autoridades carecen a veces de emoción y sensibilidad. El trabajo de organizar las mingas comienza con la coordinación con ETAPA.

Luego vienen las convocatorias mediante la radio, el problema del transporte. Constantemente se buscan métodos para mantener vivos el ánimo y el optimismo. Martínez utiliza la imagen del agua como símbolo de la vida en canciones, cuentos y literatura.

El párroco considera el proyecto como una experiencia de trabajo lento y difícil. "Alguna vez habría que comenzar un trabajo

'Nos quieren premiar con basura'

El basurero está a menos de 1.200 metros de la escuela y el colegio de Turi

Por otro lado, los problemas municipales sí prevén instalar en las inmediaciones de la parroquia de Turi el nuevo botadero de basura de la ciudad.

Según la empresa consultora, el terreno erosionado, la proximidad a la ciudad y la poca densidad poblacional en el lugar favorecen el proyecto.

Este anuncio ha vuelto a dar nueva fuerza al movimiento campesino. Durante una visita de delegados del Municipio y del BEDE, que proveerá el financiamiento, los representantes de las comunidades indicaron que no permitirán bajo ningún concepto la instalación del basurero.

Indignación

Alegan que el basurero está a menos de 1.200 metros de la escuela y el colegio de Turi, que existen viviendas a 300 metros [illegible] zan mientras no se hace realidad el proyecto de Nero. Indignación ha provocado que se haya utilizado el lugar, donde se pensaba crear el parque rural, para convertirlo en botadero. Turi es el mirador de la ciudad. Su vocación es turística, alega Martínez, "no es coherente, que a un pueblo que trabaja así, se lo premie con un basurero".

imposible", dice.

Un proyecto que fue diseñado para abastecer de agua a 2.000 familias tendrá que ser adaptado para las necesidades de por lo menos 30.000 personas, sin contar a aquellos que se arriman a estas parroquias, ahora que parece garantizado el suministro de agua potable. La distribución justa del agua a las personas que participaron en las mingas será uno de los problemas a enfrentar una vez que comience a correr el líquido. Por otro lado, con el incremento de usuarios, el tiempo de vida útil del proyecto queda reducido a pocos años.



Dice religioso Pedro Torres, vinculado a las comunidades campesinas de Chimborazo

'Somos perseguidos'

21 de julio de 1991 hoy



"No existe en gestación un nuevo levantamiento indígena": padre Pedro Torres

El padre Pedro Torres, vinculado estrechamente a las comunidades indígenas, se ha convertido en una figura polémica en la provincia de Chimborazo.

Cuando el ministro de Bienestar Social, Raúl Baca, se trasladó hasta la provincia de Chimborazo para inaugurar algunos centros comunitarios apareció el padre Torres, quien ha sido constantemente atacado por los propietarios de haciendas acusándolo de promover las invasiones de tierras. Pero también se ha convertido en el líder de las comunidades indígenas, quienes lo han llegado a comparar con monseñor Leonidas Proaño.

El lo dirige todo. Durante los actos en los que Baca Carbo entregaba los centros comunitarios, este cura colombiano lo disponía todo: desde la preparación de la comida hasta las intervenciones de la banda. HOY lo entrevistó en una comuna cercana a Tixán, donde es párroco.

—¿Como ha visto la evolución del movimiento indígena en Chimborazo desde el levantamiento, hace poco más de un año?

—Yo creo que han habido dos aspectos que han sido muy importantes: la consolidación de las organizaciones locales a nivel de comunidades, y a nivel de federaciones de segundo grado. Estos dos tipos de organizaciones se consolidan cada día mucho más y se encuentran más fuertes que antes del levantamiento.

—¿Los motivos que hicieron que estalle el levantamiento indígena, siguen presentes?

—Los motivos siguen presentes. A más de ello es importante resaltar el reconocimiento político a la presencia y la trascendencia del indígena dentro de la sociedad ecuatoriana. El otro motivo que me parece fundamental es el que el indígena tenga una participación abierta dentro del Estado o que aspire a tenerla.

—¿En qué cambió el indio del Chimborazo luego del levantamiento?

—En que se afirmó. El indio del Chimborazo siempre se ha caracterizado por ser aguerrido, luchador y peleador. Siempre ha tenido presente la historia de Daquilema y siempre ha aportado a la historia de su pueblo.

—¿Usted puede prever un nuevo levantamiento?

—En estos momentos la forma de reclamo está cambiando. Lo que estoy viendo en los últimos meses de este año, es que los reclamos van adquiriendo un carácter provincial o sindical. Los pedidos al gobierno ya no se quedan en generalidades como las que fueron planteadas dentro de los 16 puntos de la CONAIE. Ahora los pedidos indígenas se van concretando y eso va a permitir que de aquí a mañana el tipo de reclamos vaya a variar significativamente. Eso me permite pensar que no existe en gestación un nuevo levantamiento.

—¿Usted sigue siendo objeto de odios por parte de ciertos sectores de la provincia?

—Si, yo creo que estamos en una encrucijada. Hace dos años eran solo los terratenientes; ahora hay otros sectores de la sociedad que se han unido con ellos y hacen coro con las fuerzas militares. Ellos quieren desmerecer el trabajo que hago y quieren criticar, o mal interpretar lo que hacen los indígenas.

—¿Usted sigue hostigado por esas fuerzas?

—Sí, no solo yo sino la organización misma. Tenemos permanentemente el servicio de inteligencia militar en Tixán y el seguimiento constante a nuestros dirigentes, que muchas veces no pueden salir libremente a Riobamba o Quito. El seguimiento es tan estrecho y tan constante que allí mismo les interceptan, como ha sucedido en los últimos cuatro o cinco meses.

EDUCACION
MIGRACION
SALUD

Educación bilingue sin recursos



Los programas de educación bilingue se verán afectados en este año, al haberse disminuido las asignaciones, en el presupuesto general del Estado, en más del 80 por ciento.

Tal hecho fue denunciado en el Congreso por el director nacional de Educación Bilingue, Luis Montaluisa, quien es además dirigente de la Conaie; responsabilizó de esta situación a la Comisión Legislativa de Presupuesto.

Montaluisa, en una entrevista que mantuvo con el presidente del Congreso, Edelberto Bonilla, señaló que al aprobar el presupuesto fiscal, la Comisión de Presupuesto ha suprimido prácticamente todos los rubros destinados a programas de capacitación.

Un interesante proyecto de educación bilingue intercultural

Nueva pedagogía para niños indígenas

23 de febrero de 1991 hoy

Un bilingüismo implica aceptar las dos lenguas y sus realidades culturales

Por Ana María Hidalgo

Durante muchos años, los niños indígenas del Ecuador se han visto obligados a aprender en otro idioma (español), lo que ha producido un alto índice de deserción escolar. En la década de los ochenta, se inicia una serie de reformas que prenten-den ofrecer a los estudiantes indígenas las mismas oportunidades que a los mestizos. Respecto a este controvertido tema, habla Matthías Abram, excordinador del convenio sobre educación bilingüe entre Ecuador y Alemania. El haber nacido en Tirol, ciudad italiana, pero de habla y cultura alemana, hizo que Matthías dedique parte de su vida a implentar su experiencia en nuestro país. Toda su educación ha sido bilingüe, desde la primaria hasta la Universitaria. En su ciudad los dos idiomas y las dos culturas tienen idénticos derechos. Abram anhela que en nuestro país -algún día - se dé el bilingüismo social que él vivió, lo que conlleva una serie de cambios en la idiosincrasia mestiza. para aceptar el valor de la cultura indígena.

¿En qué principios se basa el proyecto EBI?

Lo primordial es utilizar el idioma materno de los niños en la enseñanza y así facilitar el aprendizaje. Ofrecer una etnopedagogía que implica el rescate de la cultura quichua. Finalmente, reformar la pedagogía para ampliar el concepto didáctico y así lograr una escuela que se ajuste a los contenidos culturales del educando. En la cultura quichua los niños aprenden a través de los sentidos y la experiencia.

Esta reforma pretende dirigir el conocimiento a la vida del niño campesino, de manera que aprenda cosas útiles: ganadería, agricultura, ecología, etc. Que use el medio como escenario de aprendizaje.

Pero no todo es color de rosas y llevar a la práctica esta propuesta supuso un gran esfuerzo para vencer los múltiples obstáculos ¿Qué problemas se han presentado en la realización de este proyecto?

Muchos padres de familia han delegado a la escuela hispano-hablante la tarea de abrir a los niños las puertas de la otra sociedad (hispana).

Ellos han interiorizado el desprecio que tiene la sociedad occidental hacia los indios; y de esta manera, se han despreciado a sí mismos, a su cultura y a su idioma. Se les ha hecho ver que dos idiomas son mejores que uno, que es importante conservar su propia herencia y aprender la otra cultura (hispana). "Hay un asunto interesante respecto al bilingüismo, se ha demostrado que niños indígenas en escuelas bilingües aprenden mejor el castellano que en escuelas hispanas", afirma Matthías.

Otro grave problema ha sido la burocracia. Hemos tenido el proyecto enquistado en el Ministerio por 4 años. El primer trabajo de convencimiento para la causa bilingue fue con los funcionarios.Este tratajo de concientización se hizo en ocho provincias y significó "abrir la idea de una educación para los indios"

¿Cómo se inició el proyecto?

"Empezamos con un maestro bilingüe en primer grado, pero poco a poco ibamos desplazando el sistema hispano", comenta Abram.

Hubo pocos maestros hispanos que apoyaron a la educación bilingüe. Con la creación de la Dirección Nacional de Educación Indígena, en noviembre de 1988, la oposición aumentó. Esto implicó que las escuelas bilingües pasaran del sistema hispano al indígena. Entonces hicieron todo lo posible para convencer a la gente que la escuela indígena no valía, tenían miedo de que los indios estén encima suyo. Incluso, en Chimborazo se fundó una asociación para defensa del maestro hispano

¿Qué resultados ha tenido la educación bilingüe?

Los resultas han sido muy positivos, actualmente se cuenta con 53 escuelas experimentales, con 4.000 estudiantes y 176 maestros en las provincias de Imbabura, Cotopaxi, Bolívar, Tungurahua y Chimborazo.

Hay un rendimiento de aprendizaje mayor al obtenido con el otro sistema, no hay repetición de grados. Los niños que iniciaron el proyecto actualmente están en cuarto grado y son contados los que han abandonado sus estudios, se puede afirmar que no existe un índice de deserción escolar, lo cual es un gran logro comparando con los resultados anteriores al proyecto.

También se ha logrado involucrar la comunidad a la escuela. Se ha logrado que los taitas, Yachanes (él que sabe) y demás miembros de las comunidades se involucren y comprometan en el proceso educativo a través de una participación activa.

Lo ideal y que poco a poco se está consiguiendo, es hacer la escuela funcional a la vida del escolar, por tanto EBI (Educación Bilingüe Intercultural) ha organizado concursos de canciones populares, festivales de comida, afirma Matthías quien se muestra muy entusiasmado en el futuro de este proyecto.

C - 27 DE FEBRERO DE 1991

Educación indígena

La Dirección de Educación Indígena Intercultural Bilingüe organizó una reunión de trabajo para la ejecución del Programa de Mejoramiento de la Calidad de la Educación Básica del indigenado.

Esta acción tiende a analizar el Programa mencionado en su más amplio ámbito.

C - 26 DE FEBRERO DE 1991

Cerrarían centros de educación bilingüe

Representantes de las nacionalidades indígenas reclaman presupuesto para la educación bilingüe.

Ellos señalan que en la proforma presupuestaria enviada por el Ministerio de Finanzas al Congreso Nacional se contempló un presupuesto específico para la educación bilingüe, el mismo que prácticamente no existe.

Ello significa que se tendrá que cerrar todos los centros de alfabetización y postalfabetización, organizados a raíz del establecimiento de la Dirección Nacional de Educación Indígena.

Lo mismo tendría que ocurrir con los centros de formación ocupacional y artesanal de esta modalidad. Los cursos de capacitación de maestros que trabajan en los establecimientos preprimarios, primarios, secundarios y normales bilingües.

De no arreglarse esta situación tampoco se podría producir materiales didácticos para las 1.500 escuelas, 1.750 centros de alfabetización, cuatro normales y centenares de establecimientos preprimarios, centros ocupacionales y artesanales, ni se podrá adquirir un mínimo de equipamiento para los mismos.

Se argumenta -dicen los dirigentes de la Conaie- que existe dinero en otros programas del Ministerio de Educación, de donde se podría tomar recursos para la enseñanza bilingüe. También se ha manifestado de que se quiere reclasificar las partidas enviadas por el Ministerio de Finanzas, pero el asunto es que los rubros antes señalados, que el Ministerio de Finanzas envió con denominación específica para la educación bilingüe fueron eliminados y hasta el momento no se ha concretado nada fijo para reponerlos.

Insistieron que la educación bilingüe es un derecho establecido en el artículo 27 de la Constitución de la República, y al no fijarse un presupuesto explícito se estaría negando la oportunidad de acceder a las letras y a los conocimientos en esta modalidad a miles de niños, jóvenes y adultos de las 10 lenguas indígenas del país.

Hasta el momento hay el ofrecimiento de arreglar, pero es indispensable que la Comisión de Presupuesto del Congreso concrete el monto de la misma manera que envió al Ministerio de Finanzas y que fueron borrados del presupuesto.

Las organizaciones indígenas del país están atentas a las respuestas positivas que surjan del Congreso Nacional, tal como fue planteado por la Dirección Nacional de Educación Indígena Intercultural Bilingüe en su inicio.

C - 2 DE MARZO DE 1991

Educación bilingüe

Se consideró un positivo avance el establecimiento de la enseñanza bilingüe porque, aparte de respetar el idioma aborigen, se facilitaba el aprendizaje de las disciplinas esenciales que se dictan en las escuelas y colegios que funcionan en ciertas comunidades. Evidentemente, ese debía ser el resultado que, satisfacía las aspiraciones de los grupos indígenas cuya cultura se ha visto amenazada y en peligro de extinción.

Poco tiempo ha transcurrido desde entonces y ya existe el inminente riesgo de clausurar tales centros por la falta del correspondiente presupuesto. En el Congreso, al parecer, se ha eliminado la partida quizás por estimarla innecesaria. Ante esta realidad los representantes de las nacionalidades indígenas han formulado su reclamo, pues tal supresión significaría que deben cerrarse todos los centros de alfabetización y postalfabetización organizados a raíz del funcionamiento de la Dirección Nacional de Educación Indígena que ya no tendría objeto.

Se advierte que lo mismo tendría que ocurrir con los centros de formación ocupacional y artesanal de esta modalidad; los cursos de capacitación de maestros que trabajan en los institutos preprimarios, primarios, secundarios y normales bilingües. Tampoco se podría producir los materiales didácticos para las mil quinientas escuelas, mil setecientos cincuenta centros de alfabetización, cuatro normales y centenares de los otros centros mencionados. Según los dirigentes, tal medida viene a ser un gesto de desprecio hacia un respetable sector de la población ecuatoriana que merece el mayor respeto de los poderes públicos.

También se ha señalado que la educación bilingüe es un derecho consagrado en la Constitución de la República y que, como tal, debe cumplirse y no figurar como simple enunciado demagógico. Son diez las lenguas autóctonas que se hablan en el país y que deben mantenerse inclusive por motivos de historia y para reafirmar la conformación de nuestra identidad nacional.

Como es costumbre, los legisladores perte-

necientos a distintos partidos políticos, han ofrecido solucionar el problema pero hasta el momento nada se ha hecho. Las organizaciones indígenas están atentas a las respuestas que se entreguen en el Congreso Nacional con el fin de no permitir que desaparezca una de sus caras aspiraciones que, al inicio, bien pudo provocar algún conflicto que logró superarse.

Se ha recordado a este propósito la supresión del Instituto Lingüístico de Verano que realizaba una fecunda labor en el Oriente ecuatoriano, de manera preferente en el aspecto de la investigación y de la enseñanza efectiva de la cultura y la civilización. En vez de progresar, en ciertos aspectos, preferimos retroceder. Y esto no es correcto.

hoy 6 de marzo de 1991

Migraciones inquietantes

Por José Vicente Troya

En 1960, cuando aparecían los primeros gritos estentóreos de la sustitución de importaciones, la población rural del país comprendía las dos terceras partes de todos los ecuatorianos

En esa época, una distribución poblacional de tal naturaleza aseguraba una abundante mano de obra en el campo, que era consustancial para viabilizar el proceso de industrialización.

Dentro de ese esquema, la abundancia de la mano de obra garantizaba la producción de alimentos baratos que, a su vez, permitían justificar los bajos niveles de remuneraciones a los trabajadores asalariados de la ciudad, con lo que la rentabilidad de la inversión manufacturera resultaba atractiva y el proceso de industrialización encontraba su caldo de cultivo.

Evidentemente, en esas circunstancias, era comprensible que los índices de inflación no quitaran el sueño a los gobernantes de turno, puesto que, la provisión de alimentos —el componente más determinante de la variación de los precios— estaba asegurada por la encomienda que tenía la población rural (65,7% del total, en 1960) de producirlos.

Si bien el panorama poblacional de la década de los 70 empezó a alertar sobre la urbanización de los ecuatorianos, las cifras no resultaban tan preocupantes. A inicios de esa década, los moradores rurales representaban el 60,5%, con lo que podía decirse que 3 de cada 5 ecuatorianos se dedicaban a la producción de alimentos que, por su lado, continuaba donando su sangre a la industria citadina, que iniciaba su apogeo. El apogeo de los Chivas Regal para santificar los viernes, de los Mercedes Benz para domar las chúcaras calles quiteñas, de las 12 entradas a contrabarrera de sombra para ver correr toros españoles, entre otras maravillas.

En los 80, cuando se decide volver los ojos al campo, sobre todo hacia la agricultura de exportación, ya era demasiado tarde. De golpe y porrazo, los urbanos —aunque sea a veces suburbanos y tugurizados— igualaron a los habitantes del agro. Al comenzar la década anterior, por cada productor potencial de alimentos existía su sombra en la ciudad, a veces dormida sobre los portales de las iglesias o, en otras, semierguida amputando las espuelas a las rosas.

Las distorsiones no se hicieron esperar, de una producción de alimentos per cápita de 103 en 1976-78 (con base de 100 en 1979-81) se pasó a 97 en 1986-88, según cifras compiladas por el Instituto de Recursos Mundiales. De igual forma, la producción de legumbres cayó en un 35%, entre 1976-78 y 1986-88. Fue entonces cuando la inflación empezó a tomar cuerpo, para convertirse, en nuestros días, en un mal indoblegable.

En la actualidad, de acuerdo a las cifras del último censo, la situación aparece más dramática aún. Los pobladores de los centros urbanos equivalen al 55,1% del total de la población, es decir, hoy por hoy, ya ni siquiera existe uno por cada dos ecuatorianos que esté en el campo.

Las causas de tales migraciones evidentemente están relacionadas, entre otros aspectos, con la inequitativa distribución de la tierra (incluso, diez años después de la Reforma Agraria de 1964, el 2,1% de los propietarios poseía casi el 50% de la superficie cultivable, según el censo agrícola del INEC correspondiente a 1974). Actualmente, tal estructura de tenencia no debe haber variado mucho, como para que los indígenas hayan protagonizado el más importante levantamiento de los últimos años, en junio de 1990, en el que precisamente reclamaban por más y mejores tierras.

Tal como están dadas las condiciones en el agro (los más altos índices de mortalidad, desnutrición y analfabetismo se toman de la mano ahí), es poco probable que a muchos les interese abandonar el espectante sueño de ir a la ciudad.

"Educarse es un derecho universal".

Critican educación bilingue

EL COMERCIO
18 DE MARZO DE 1991

Existe negligencia en los programas educativos quechuas. El reparto de la tierra debe hacerse sin afectar a las propietarios de fincas cultivadas.

NUESTRA organización reclama la entrega de la tierras pero de las que aún no se cultivan y han sido abandonadas 10 y 20 años. No podemos exigir, como lo hace la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador, Conaie, que se parcele fincas que producen.

Así afirmanron dirigentes de la Federación Nacional de Organizaciones Campesinas (Fenoc), y señalaron que no se debe perimitir que un grupo sin mayor representación de Shuaras hayan declarado la guerra a los colonos propietarios de fincas por el único pecado de ser mestizos.

La forma como se lleva adelante la campaña de educación bilingue no es la adecuada, pues esta manejada por un grupo de la Conaie quien no permite que participen otras organizaciones y haya una mayor representatividad.

No estamos encontra de ellos, pero sí de como se aplica el programa educativo. Hemos dialogado en varias oportunidades, pero nuestros criterios no se toman en cuenta, dijeron.

Ante los graves acontecimientos que se vienen suscitando en el país y la falta de atención por parte del gobierno para cambiar la poltíca de educación bilingue, la Fenoc pidió la inmediata destitución de Luis Montaluisa, director del programa a nivel nacional.

Las peticiones presentadas desde hace un año por parte de este sector, que además agrupa a la Fedeación de Indígenas Evangélicos del Ecuador, Feine; La Unión Nacional de Indígenas y Campesinos del Ecuador, Unice; y, la Confederación de Organización Independientes de la Región Amazónica, Coira, no tienen atención suficiente por parte de las autoridades educativas, aseguraron.

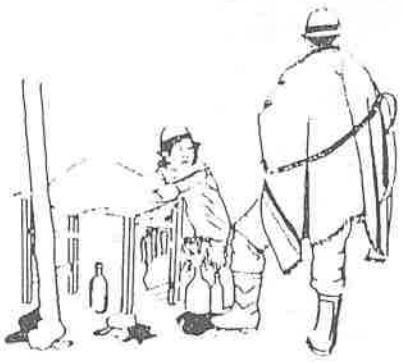
Los dirigentes recuerdan al pueblo ecuatoriano que el derecho a educarse es universal y está contemplado en la Constitución Política sin presión de ningún grupo u organización como se lo hace actualmente.

Piden que la educación bilingüe en el Ecuador sea participativa en los sectores indígenas y campesinos organizados en las federaciones nacionales quienes deben tomar parte en todas las acciones de dirección del programa.

El rescate del idioma debe ser de carácter oficial y mantener su aprendizaje en todos los centros educativos con las 26 grafías y no imponer que el idioma quechua utilice las 21 grafías. Esto ha ocasionado problemas en el aprendizaje, indicaron los dirigentes.

Exigen al gobierno que no tenga como punto de referencia todo lo que se hace o deja de hacer en la Conaie.

A estas críticas se suman las precarias condiciones económicas en las que se desenvuelve el programa de educación bilingüe por los recortes presupuestarios.



Indígenas de 16 provincias reciben educación bilingüe

EL COMERCIO

6 DE MAYO DE 1991

Enseñar aprendiendo

Durante el período 1989-1990 los centros de alfabetización bilingües promovieron a más de 30.000 estudiantes

LA educación en el país es una necesidad. Una necesidad que obliga a organismos como el Ministerio de Educación a trazarse nuevos objetivos tendientes a buscar la forma de que todos los sectores del país cuenten con este beneficio.

Es así como se han impulsado las campañas de alfabetización y post-alfabetización, el Sistema Nacional de Bibliotecas y la Dirección Nacional de Educación Indígena Intercultural Bilingüe.

Esta última se creó en noviembre de 1988. Hasta ese entonces la educación bilingüe funcionaba a través de algunos proyectos educativos en diferentes zonas del país. Existían proyectos de las propias organizaciones y también otros que se desarrollaban por intermedio del Estado.

No obstante, la falta de una instancia de coordinación entre los diversos proyectos y niveles educativos crearon dificultades que se sumaron a la resistencia de las autoridades educativas para reconocer la modalidad educativa bilingüe y a la falta de bonificaciones y nombramientos para los educandos bilingües.

Luis Montaluisa, director nacional de este organismo, dijo que para el año lectivo 1990-1991 se han establecido algunos cambios en la nómina de planteles de la jurisdicción. Ingresaron nuevos establecimientos de comunidades que solicitaron pasar a la educación bilingüe, pero también se separaron algunos planteles que pidieron pasar a la educación hispana.

Con esta relación se seleccionaron 44 planteles de nivel preprimario, 1.162 primarios directos, 197 primarios radiofónicos, 42 medios directos, 43 medios radiofónicos y 5 institutos pedagógicos interculturales bilingües.

Señaló que a partir de enero de 1989 se comenzó a seleccionar al personal para la planta central. En un principio solo se contaba con un grupo de siete personas. Luego de tres meses se comenzó a incrementar el personal hasta llegar a los 45 funcionarios actuales.

También desde abril de 1989 se comenzó a designar profesores para los establecimientos bilingües. Inicialmente se designó a 200 profesores. Luego en agosto del mismo año, se designó a 80 y el 29 de diciembre, se crearon 824 cargos para profesores bilingües.

Sin embargo, Montaluisa anotó que hace falta capacitar más recursos humanos para cubrir las demandas de todos los establecimientos bilingües.

Igualmente el factor económico ha coadyuvado para que el programa no se impulse con mayor eficacia.

Indicó que para solicitar una asignación presupuestaria la Dirección depende del Ministerio de Educación o del programa "El Ecuador Estudia", lo que en varias ocasiones ha causado que se pierdan los fondos.

Ante este particular, se envió Congreso Nacional un proyecto de ley que busca la descentralización administrativa financiera.

No obstante estos problemas, la Dirección ha promovido en el período 1989-1990, 30.892 indígenas y se espera que en los próximos años el número aumente.

Materias impartidas

En la actualidad se imparten clases en todos los niveles educativos, es decir, preprimaria, primaria y secundaria.

Durante la preprimaria se presentan a los niños materiales de aprestamiento, donde el menor puede dibujar y colorear sobre el campo.

En el primero y segundo años de primaria, se imparten tres materias: lenguas, donde se aplica al castellano como segundo idioma; matemáticas, y actividades artísticas. Desde tercer año se aumentan las materias de ciencias naturales y ciencias sociales.

En la secundaria se imparten todas las materias normales, pero además se da a conocer la asignatura lengua y cultura, donde se revisan los nombres de plantas, animales del medio del indígena.

Los profesores de educación bilingüe, a su vez, se capacitan durante las vacaciones para dictar clases.

Existen muy pocos establecimientos que tengan la característica de ser monolingües (quechua o shuar), por lo general son bilingües en un 85%.

En el caso de que se encuentren lugares de este tipo, se ha planificado para que desde su comienzo la enseñanza sea en el idioma originario y paulatinamente introducir el castellano.

LA HORA 14 DE MAYO DE 1991

Derecho Consuetudinario indígena

Por: Magda Gómez

Al analizar la posición del orden jurídico existente en las comunidades indígenas de nuestro país, lo primero que debemos preguntarnos es si existe un derecho consuetudinario indígena. Si partimos de la noción clásica del Estado-nación y de su correspondiente orden constitucional, encontramos que éste se estructura en torno al principio de iguladad jurídica. Por tanto existe un solo derecho nacional, los de los pueblos indígenas por ejemplo.

Detrás de esa concepción prevalece la razón de Estado, que demandó al Estado-nación del siglo XIX la necesidad de la unidad para constituirse como tal. Los estados nacionales en América Latina rigieron por el mismo principio. En aquel momento se negó de tajo la existencia de lo diverso, representado por los pueblos indígenas. Han transcurrido varias décadas desde entonces, pero éstos se las han arreglado para sobrevivir y resistir la acción estatal uniformadora.

No tiene casi abordar aquí el fenómeno histórico de la resistencia y conservación de estos grupos, solo plantear es que la preocupación sobre el derecho consuetudinario indígena se da de cara a una realidad que persiste; la vigencia de norma de control social en los grupos indígenas al margen de lo contemplado por el orden jurídico nacional. Basta acercarse a la situación que ellos viven cuando entran en contacto con las leyes nacionales, para observar la rotunda contradicción que existe entre sus valores y los que tiende a proteger dicho orden jurídico.

Si se trata de los trámites agrarios, los pueblos indígenas se ven sujetos a las arbitrarias demarcaciones si sus límites territoriales, que cuando no los despojan, los dividen; así es frecuente encontrar un ejido que agrupó sin más a dos pueblos, o un pueblo que se convirtió en ejido, desarticulando sus estructuras tradicionales.

En los conflictos de orden penal la situación del indígena es grave. Se le acusa, procesa y juzga un idioma que no entiende, sobre hechos que en su comunidad tienen valoraciones distintas. La sanción que le aplica el derecho mexicano tiende a desarraigarlo de su comunidad. No existe un espacio donde la voz de las autoridades tradicionales indígenas se escuche. Así, podríamos recorrer las llamadas "ramas del derecho", encontrando la misma situación excluyente de la realidad indígena. En cambio, al interior de estos grupos existe un sistema global de control social, cuyas normas están imbricadas unas con otras y regulan al mismo tiempo tanto las relaciones políticas, como las económicas o las familiares entre sí a los ámbitos de lo político, lo económico, lo jurídico civil o jurídico penal. En la práctica de las comunidades de su sistema normativo forma una unidad y ésta obtiene la legitimidad de su vigencia en la acumulación sostenida de su aplicación a través de un largo tiempo. Al decir esto, no pretendemos afirmar que las comunidades aplican las mismas normas que hace doscientos o trescientos años; ellas, como todo grupo social, también han modificado sus normas para responder tanto a la variedad de intereses y contradicciones que se mueven en su interior, como a la presencia y relación de los fuertes intereses impuestos por la sociedad nacional, de la cual forman parte.

Los indígenas tienen su propia organización, su autoridades, sus normas jurídicas, sus sanciones y sin embargo, todo ello ha perdido fuerza y su aplicación se limita a conflictos menores como riñas, robos, falta a los padres o a la autoridad, viiolación de las normas comunitarias entre otros. La integridad de la función que antaño ejercían las autoridades tradicionales se ha visto disminuida para la implantación de las normas del Estado Nacional, mismas que niegan la existencia de la comunidades, al reconocer únicamente que solo existen ciudadanos.Podemos observar que algunas tradiciones indígenas siguen vigentes, pero son vistas como un mero folklore: sus ceremonias en el nacimiento, matrimonio o muerte, no ocasionan un conflicto directo con derecho nacional.

Hemos visto que existe una cultura jurídica en las comunidades, por ello, aún se conservan espacios de aplicación de la legalidad indígena. Cuando hay una situación de conflicto que no involucra hechos de sangre entre miembros de la comunidad, se acude ante las autoridades tradicionales a presentar su queja. Se cita al acusado y normalmente se le enjuicia en público, cuando se reúne el pueblo en la asamblea dominical. Aquí se observa un primer elemento de concepción sobre la sanción distinta al de derecho positivo. Se busca que el inculpado sufra como castigo la verguenza de haber sido visto en falta por todo el pueblo. Entre los indígenas si se logra la justicia pronta y expedita que establece la Constitución mexicana. Normalmente, los conflictos se abordan y resuelven en una sesión; durante ella se discuten los hechos, se resconstruyen, interviniendo tanto la parte acusadora como la acusada. Los miembros de la comunidad, dan su testimonio. Las autoridades tradicionales van orientando la discusión, señalando el tipo de valores que la comunidad quiere preservar. Este es al ámbito donde se ubica el conflicto y en él se definen las resoluciones, éstas son inapelables "porque ya se discutió bastante"suelen señalar las autoridades tradicionales.

Un elemento importante al dirimir los conflictos es el de fijar la reparación del daño de manera que las partes queden reconciliadas y conformes con la misma. Se trata de mantener la cohesión en la comunidad y de que aquellos que incurren en faltas se corrijan. Caso distinto es el efecto que produce la penalización del indígena conforme al derecho positivo, pues se convalida con ella la ruptura del indígena con su comunidad de origen.

Retomando la pregunta inicial, sobre la existencia de un derecho consuetudinario indígena, es necesario reflexionar sobre los supuestos implícitos en tal denominación.

Para algunos estudiosos del derecho, resulta familiar conceptualizar un sistema de normas, que no están codificadas ni por tanto reconocidas por "el Derecho", dentro del ámbito de "lo consuetudinario", al cual reconocen como una fuente innegable de "el derecho". En estas valoraciones

está implícita la idea del Estado Nacional que se sustenta en la unicidad cultural y, por ende, en la unicidad jurídica. Solo existe un derecho y éste es el derecho Nacional. Es claro que la expresión derecho consuetudinario proviene del ámbito de análisis de ciertas teorías jurídicas, que en un enfoque positivista tiende más a describir los fenómenos que a promover una explicación que los cuestione. Sin embargo, hay avances teóricos entre los juristas que tienden a ubicar el derecho en el ámbito de la problemática social global. Gurvitch destaca entre ellos.

Por su parte, los antropólogos han abordado en sus investigaciones algunos aspectos sobre el uso social del derecho, o bien, las normas de control social en los grupos indígenas; pero por lo general no ha sido el tema central o prioritario de sus trabajos. destacan en este último sentido los aportes de Duane Metzger y Jane F. Collier, quienes han destacado de manera específica la resolución de conflictos en los Altos de Chiapas. Son por ello un material básico para conocer las contradicciones entre los ámbitos de la justicia tradicional indígena y la que aplica el derecho positivo mexicano.

Ahora bien, abordar esta problemática plantea diversos problemas que procuraremos enunciar. Estos son básicamente de orden teórico o conceptual y de orden histórico o político.

Ya se ha constatado que no solo en el caso de México sino en todos los países con grupos indígenas, éstos mantienen un ámbito de vigencia, si bien restringuida, de sus normas tradicionales de control social. Dichas normas se aplican al lado de "el derecho" Cuando no la contravienen (tal como ha sido aceptado desde las legislaciones de Indias hasta nuestros días en el Convenio 107 de la OIT).

El problema se plantea cuando las normas de control social indígena "si contraviene" la unicidad jurídica del Estado mexicano. ¿Con cuáles conceptos o categorías se puede analizar dicha realidad?.

No los juristas ni los antropólogos tienen una clara respuesta. Esta debe constituirse y para ello algunos juristas proponen que se debe elaborar una nueva teoría general del derecho que rompa con el esquema de la unicidad jurídica y ofrezca una explicación que asuma y reconozca la existencia de estos grupos sociales diversos como los indígenas, con sus propios sistemas jurídicos, "o subsistemas" como algunos los manifiestan. Los antropólogos, por su parte, dan cuenta de la necesidad de explicar cómo operan esa normas de control social en la vida cotidiana de los grupos indígenas.

Lo interesante del tema es que plantea un momento de acercamiento entre la antropología y el derecho que permitirá impulsar y desarrollar aportes concretos al ámbito de la llamada antropología jurídica. El curso de estos análisis teóricos deberá seguir muy de cerca y alimentarse de los rumbos que los grupos indígenas decidan dar al problema.

Aquí entramos a la arena de lo histórico político. En nuestro país, los grupos indígenas empiezan a plantear la específica reivindicación del respeto a su cultura jurídica interna, a su capacidad de negociación y resolución de conflictos. Han estado inmersos en la dinámica de resistencia, muchas veces silenciosa, y en el reclamo de una de sus necesidades más sentidas para existir como pueblos: la lucha por mantener sus tierras, espacio indispensable para actuar como grupos sociales diversos.

No se trata de que los estudiosos del tema pretendamos definir, por ejemplo, el rechazo categórico al reconocimiento legal del derecho cosuetudinario, o al uso de este término. Se trata de que los propios grupos indígenas definan sus ritmos, sus etapas e incluso sus prioridades. No dejamos de lado la preocupación sobre las repercusiones que puede tener el que el Estado mexicano asuma coyunturalmente la necesidad de reconocer a los grupos indígenas su derecho a administrar la justicia dentro de sus comunidades. ¿Se puede avanzar en ese sentido, debe el Estado, sin que él mismo se plantee avanzar en el reconocimiento a la existencia constitucional de los grupos indígenas?.

¿Como compatibilizar la existencia de una sociedad pluriétnica con un sistema constitucional como el mexicano? Podría caerse en el absurdo de plantear una "solución jurídica" alejada de las condiciones políticas y sociales que la alimentan.

En zona de los indígenas tsáchilas, en Santo Domingo

29 de mayo de 1991 hoy

Plantas medicinales en riesgo

Por Consuelo Albornoz T.

Antiguamente los tsáchilas mantenían el policultivo, que les permitía su autoabastecimiento. Ahora trabajan con monocultivo

La constante y sistemática destrucción de sus plantas medicinales, por efecto de la contaminación, tala del bosque natural y pérdida del conocimiento de su valor terapéutico enfrentan los tsáchilas, indígenas ecuatorianos asentados en la costa, a 132 quilómetros al oeste de Quito.

Mientras los pocos chamanes aún sobrevivientes conocían el

poder y uso curativo de alrededor de 260 especies, al momento el número de plantas medicinales disponibles se ha reducido "por lo que hoy solo se habla de 20 vegetales, pero no al alcance lácil e inmediato de los chamanes" cita el antropólogo Guillermo Robalino en su libro "La verdadera gente".

Los chamanes son líderes espirituales y políticos, con poderes curativos físicos y mágicos, con gran influencia en su comunidad.

Hasta hace algunas décadas toda la región de Santo Domingo de los Colorados era una selva virgen, sin contaminación y los tsáchilas podían vivir dentro de un ecosistema que funcionaba y mantenían.

Pero hoy las cosas son diferentes.

Primero el turismo...

"Ahora hay muchos problemas: los indígenas comenzaron a abrirse al turismo y eso significó que tuvieron que adecuar áreas para el turismo y talar su bosque original. Como esto fue más lucrativo siguieron con la destrucción de su propio ecosistema, porque les interesaban los dólares" dijo a HOY Antonia Kakabadse, ingeniera agrónoma alemana, afincada en Ecuador. Kakabadse preside una fundación privada que procura el rescate de la cultura tsáchila.

"Después sobrevino -dijo Kakabadse- una baja de los precios de los productos que cultivaban y como se habían abierto a la sociedad mestiza y se habían materializado, tenían ya otras necesidades y precisaron dinero para satisfacerlas. Entonces buscaron la forma de aumentar sus ingresos y poco a poco se fueron al monocultivo".

Antiguamente los tsáchilas mantenían el policultivo, que les permitía el autoabastecimiento.

Primero comenzaron por cultivar café, plátano, cacao y ahora piña. Pero eso significó talar más el bosque y usar fertilizantes y plaguicidas. Cada vez debieron fumigar más sus cultivos, lo que condujo a que todo a su alrededor muriera, inclusive las plantas medicinales.

Ya no hay aprendices

Por otro lado los jóvenes olvidaron las enseñanzas de los mayores y los chamanes ya no tuvieron aprendices a quienes trasmitir sus conocimientos, pues la vida de un chamán es muy sacrificada y disciplinada. Entonces los jóvenes por ignorancia talaron los árboles que las plantas medicinales necesitaban para crecer porque muchas de ellas eran parásitas.

Con el ingreso de nuevas tecnologías, además, conocieron también formas más rápidas de talar la montaña.

Inclusive por el uso de pesticidas aparecieron enfermedades que no existían, para las que ya no hay las plantas para contrarrestarlas, comentó Kakabadse.

Los propios tsáchilas, también conocidos como colorados, porque pintan su cabello con achiote, se sienten corresponsables de esta tala del monte o bosque tropical. "Todos tienen derecho a trabajar en su finca y no se puede prohibir que destruyan la montaña. Además la tala del bosque antiguamente no fue considerada importante" sostuvo Gumersindo Aguavil, de 25 años, antiguo oficial (ayudante) de un chamán.

Pero son también responsables los colonos mestizos, porque "no creen en la medicina vegetal y talan demasiado el bosque y destruyen todo" agregó.

Al usar abonos "y todo esto, nosotros estamos destruyendo las plantas medicinales. Pocas son las que no sirven, porque la mayor parte son curativas" dijo Zacarías Aguavil, comunero de 33 años:.

Zacarías recordó que "la idea de los colorados de antes era buscar el equilibrio. Por eso los que curan con vegetales no usan abono sino solo trabajan a lo natural, pero hay otras personas que no curan y tienen que cosechar sus productos para venderlos. Yo creo que es un poco difícil de entender. Si uno abona se pierden las plantas medicinales y si no lo hace no tiene producto para vender. Sería de pensar como hacer..."



Primero los maliciadores

El valor de las plantas, según Gumersindo Aguavil, fue descubierto por los "maliciadores", individuos que conocían qué le iba a pasar a tal persona. "También había maliciadores que hipnotizaban y dejaban dominadas a las personas. Ahora ya no hay esas personas que trabajaban con el diablo. Ellos son los que descubrieron el valor de las plantas y esa herencia viene hasta ahora, desde esos tiempos" añadió.

En una iniciativa cuestionada por algunos y aplaudida por otros, HOY supo que el gobernador y líder tsáchila, Nicanor Calazacón estaría por firmar un convenio "con los gringos" para la investigación de las propiedades curativas de las plantas y su posterior explotación. En algunas comunidades se mencionó que el convenio "sería 80-20: 80 por ciento para los gringos y 20 por ciento para los colorados".

Kakabadse afirmó a HOY que ha escuchado que hay personas interesadas en la industrialización de las plantas medicinales, por el auge mundial de la medicina natural. "La idea es entrar y cultivar en la zona tsáchila diferentes plantas medicinales, para exportarlas". Desde el punto de vista material -dijo Kakabadse- sería una fuente de ingresos para los tsáchilas porque esas plantas tienen un precio alto y para industrializarlas se necesita toneladas de ellas. Pero por otro lado se establecerían nuevos monocultivos. No sé, siempre soy un poco escéptica con esas ideas tan grandes, tan del primer mundo en un país subdesarrollado. Porque si se quiere rescatar una cultura es perjudicial empezar con millones, millones y millones".

Tres vegetales se han perdido...

Tres de las más importantes plantas medicinales de los tsáchilas se han perdido en los últimos 10 años, como una muestra más de los riesgos para la sobrevivencia de este grupo étnico, de apenas 1.800 integrantes.

"Antiguamente, cuando los tsáchilas, eran amigables, existía el mípaqui o querendona, una planta que volvía amigos a los enemigos y los reconciliaba", reveló Gumersindo Aguavil, comunero de Cóngoma, una de las ocho comunas tsáchilas, casado y con tres hijos.

Cuando esa planta desapareció los tsáchilas empezaron a perder su natural espíritu pacífico, apuntó. "Ahora se necesita encontrarla de nuevo para que no hubiera tanta guerra en el mundo".

La mípaqui "solo criaba en las raíces de los troncos pero he andado por algunas partes y ya no la he visto. Era una planta muy bonita, con una hoja ancha y un olor fuerte, fragante. Sé como es la planta pero ya no hay" anotó.

Cuidadas por chamanes

Los mayores y los chamanes cuidadan que las plantas medicinales no se extinguieran. Pero hubo algunos problemas, algunos mayores se murieron y los hijos y nietos perdieron ese conocimiento.

Aquellos usaban básicamente tres tipos de plantas: la mípaqui, la olvidona o pansípaqui, y la mijsacarimípaqui, que descubría, por los síntomas, el origen de las enfermedades y curaba dolencias muy fuertes. "A veces aparecía una enfermedad desconocida entonces con esa planta el chamán hacía un preparado, le daba al enfermo y en seguida sabía lo que tenía" precisó Gumersindo.

La pansípaqui era usada por los familiares y amigos de una persona fallecida para olvidarla y mitigar su dolor.

"Los tsáchilas ni siquiera recuerdan como eran esas plantas. Saben que existieron y curaban tales enfermedades pero no las reconocen ya" afirmó Kabadadse.

En estos y en otros casos ya no queda siquiera la posibilidad de cultivar las plantas, porque tampoco hay semillas.

"Quizá se podría cultivar las especies que están en peligro de desaparecer, en huertos, pero ya no hay las mismas condiciones de antes y no sé si una planta medicinal que creciera bajo otras condiciones mantuviera su mismo poder curativo" aseveró Kakabadse.

Depredación

En opinión de Leonardo y Marcia Oviedo, médicos residentes en Santo Domingo, muchas plantas medicinales se han perdido porque la gente las explota demasiado y no las vuelve a sembrar. "Al momento hay mucha explotación de la resina del árbol llamado 'sangre de drago', que según los colorados es sagrado y no puede ser sembrado. Dicen que es muy buena para las úlceras, inflamaciones y para la amigdalitis. De hecho se va a perder en algún momento", opinaron.



Pese a esta depredación de los vegetales curativos, "todavía hay plantas muy buenas como la mamajuana, una hierba muy fuerte que se usa machacada, para el hígado, los riñones y el cáncer. Otros vegetales, como el achiote, son buenos cuando se siente dolor reumático, igual que las hojas de guanábana y guayaba y la fruta de pan" aseveró Gumersindo, quien dijo que recientemente los jóvenes habían empezado a revalorizar esos vegetales.

> Cuando la mípaqui desapareció los colorados empezaron a perder su espíritu pacífico



hoy 10 de junio de 1991

INTERESES GENERALES

AL MINISTRO DE EDUCACION

Santiago de Chile, 15 de mayo 1991

Excmo. Sr.
Alfredo Vera Arrata
MINISTRO DE EDUCACION, CULTURA Y DEPORTES
Quito.

Estimado señor Ministro:

A nombre del Director General de la UNESCO y en el mío propio, quiero hacerle llegar el agradecimiento de nuestra Organización por la colaboración que el Gobierno del Ecuador, a través suyo y del ministerio a su cargo, prestó a la organización y realización de la Cuarta Reunión del Comité Regional Intergubernamental del Proyecto Principal en la Esfera de la Educación en América Latina y El Caribe, que se realizó en Quito a fines del pasado mes de abril.
Esta reunión, que constituye una expresión más de la excelente cooperación del Ecuador a las acciones mundiales y regionales orientadas a enfrentar los críticos problemas socio-educativos que enfrentan los países en desarrollo, fue sin duda alguna una muestra concreta de la capacidad de convocatoria que el Ecuador tiene gracias a la política de apertura y colaboración que ha adoptado el gobierno en el campo de sus relaciones internacionales; así lo demuestran fehacientemente la presencia de 24 Ministros y de 4 Viceministros de Educación de los 30 países participantes en la mencionada reunión del Comité.
Quisiera aprovechar esta oportunidad para **felicitar por su intermedio al Gobierno Ecuatoriano por la forma coherente y eficiente como éste ha asumido la ejecución de los compromisos** a los que se ha aderido en el marco de acciones regionales como el "Proyecto Principal de Educación para América Latina y el Caribe" y de programas internacionales como los definidos en la Conferencia Mundial de **"Educación para Todos"** celebrada en Tailandia.
En efecto, acciones como la "Campaña Nacional de Alfabetización Monseñor Leonidas Proaño" y el Programa "El Ecuador Estudia", caracterizadas no sólo por su **afán de enfrentar el problema del analfabetismo** y de la educación de adultos, sino además por la **declarada y lograda intención de promover procesos de reflexión nacional y de participación social** alrededor de los problemas socio-educativos del país son, sin duda alguna, **acciones de importancia para el futuro del Ecuador** a mediano y largo plazo.
Complementando coherentemente lo anterior, **es también encomiable el esfuerzo del Ecuador** para dar continuidad a programas como el de **"Mejoramiento de la Educación Técnica"** y el de "Atención a la Educación Primaria en las Poblaciones Rurales del País acciones a las que este gobierno ha sumado Programas de la **trascendencia del de "Mejoramiento de la Calidad de la Educación Básica", "Educación Bilingüe Intercultural", "Educación Pre-escolar" y "Red Comunitaria del Desarrollo Infantil",** que apuntan a buscar soluciones a problemas sociales escenciales del país y a dar respuestas funcionales a los problemas cualitativos de la educación ecuatoriana.
Al reiterar nuestras felicitaciones al Gobierno ecuatoriano por la significativa labor educativa que ha realizado a través de su despacho, hago propicia la oportunidad para evocar la aspiración latinoamericana, expresada por los Ministros de Educación participantes en la reciente reunión de Quito, de que las políticas y las estrategias educativas que los países definan para enfrentar los desafíos de la transformación productiva, la equidad social y la democratización política, logren obtener por parte de los diferentes estamentos sociales y políticos el consenso necesario para garantizar la contunuidad que estas acciones ameritan, por su trascendencia para el desarrollo social, político y cultural de nuestros países.

Muy atentamente,
Juan Carlos Tedesco
DIRECTOR DE LA OFICINA REGIONAL DE EDUCACION
para América Latina y El Caribe (OREALC)
de UNESCO

EDUCACION PARA LOS INDIGENAS

EL COMERCIO 15 DE JULIO 1991

La educaciòn para los indígenas requiere amplitud de miras y ausencia de sectarismos.

Franklin Barriga López

A medida que se acerca la conmemoración de los 500 años del descubrimiento de América o encuentro de dos mundos, el tema indígena, que va intensificando su atracción, sigue revelando una problemática, seria y lacerante, que amenaza inclusive la paz de varios países hispanoamericanos, entre ellos el Ecuador.

En nuestra patria, los indígenas constituyen el sector de mayor marginalidad. Arrastran una herencia de perdedores que se traduce en un submundo de injusticia y dolor. Nadie puede estar conforme con lo que sucede en este segmento de la población ecuatoriana, que debe merecer respeto y ayuda. A su vez, los indígenas como integrantes de la nación, están llamados a cohesionarla y no a dividirla, no deben caer en excesos que patrocinan la violencia, la desprestigiada y atrabiliaria lucha de clases, el odio y el revanchismo. La nacionalidad ecuatoriana es la única bandera que debe cobijarnos para progresar, alejados de consignas fratricidas y anacrónicos racismos, de convulsiones separatistas y anarquizantes.

Los grupos étnicos e indígenas que viven en territorio ecuatoriano son los siguientes: Cayapas (Chachis), Colorados (Tsachilas), Awa-Kuaikeres, Quichuas de la Sierra y de la Región Amazónica, Cofanes, Sionas, Secoyas, Huaorani (Aucas), Shuaras y Achuaras.

Dada la situación de atraso en que se encuentran estos grupos, por causa de múltiples factores, la educación constituye el más significativo de los recursos para que esos numerosos compatriotas adelanten y, al hacerlo, la República del Ecuador, consiguientemente. Con el fin de que las etnias no pierdan sus positivos rasgos distintivos, su identidad cultural, a la vez que participen del desarrollo que tiene el resto de la sociedad, se ha implementado la educación bilingue-bicultural, multilingue, plurilingue, pluricultural..., en fin, como quiera llamarse.

Este tipo de educación requiere amplitud de miras y ausencia de sectarismos, de lo contrario no se cumplen debidamente los objetivos y se convierte en instrumento parcializado, que no abarca la totalidad del universo a que debe dirigirse. Parece que hay problemas al respecto, como se desprende de la noticia que publica "El Comercio", edición del 18 de marzo del año en curso: "Critican educación bilingue". La forma como se lleva adelante la campaña de educación bilingue no es la adecuada, pues está manejada por un grupo de la CONAIE, quien no permite que participen otras organizaciones y haya una mayor representatividad. No estamos en contra de ellos, pero sí de como se aplica el programa educativo. Hemos dialogado en varias oportunidades, pero nuestros criterios no se toman en cuenta, dijeron. Ante los graves acontecimientos que se vienen suscitando en el país y la falta de atención por parte del gobierno para cambiar la política de educación bilingue, la FENOC pidió la inmediata destitución de Luis Montaluisa, director del programa a nivel nacional. Las peticiones presentadas desde hace un año por parte de este sector (Federación Nacional de Organizaciones Campesinas, FENOC), que además agrupa a la Federación de Indígenas Evangélicos del Ecuador (FEINE), a la Unión Nacional de Indígenas y Campesinos del Ecuador (UNICE) y a la Confederación de Organizaciones Independientes de la Región Amazónica

(COIRA), no tienen atención suficiente por parte de las autoridades educativas, aseguraron los dirigentes de la FENOC. Piden que la educación bilingue en el Ecuador sea participativa en los sectores indígenas y campesinos organizados en las federaciones nacionales quienes deben tomar parte en todas las acciones de dirección del programa". Sin dilaciones, este asunto debe ser analizado y resuelto con la participación de todos los sectores indígenas y las máximas autoridades de la educación, con miras a que los objetivos propuestos no se estanquen o desvirtúen en tan importante campo del desarrollo social

En este punto, es pertinente recordar lo que la Declaración Universal de los Derechos Humanos proclama en su Art. 26: "1. Toda persona tiene derecho a la educación; 2. La educación tendrá por objeto el pleno desarrollo de la personalidad humana y el fortalecimiento del respeto a los derechos humanos y a las libertades fundamentales; favorecerá la comprensión, la tolerancia y la amistad entre todas las naciones y todos los grupos étnicos o religiosos; y promoverá el desarrollo de las actividades de las Naciones Unidas para el mantenimiento de la paz".

Del 15 al 20 de octubre de 1973, en Quito, en el Palacio Legislativo, se llevó a cabo el Primer Seminario Nacional de Educación Bilingue del Ecuador. El documento final de este seminario se publicó al año siguiente. Aquella, fue una memorable cita que congregó a genuinos representantes de los diversos grupos aborígenes y a personalidades vinculadas al quehacer educativo tanto del país como del exterior; sirvió para puntualizar la singularidad e importancia de la educación bilingue que entraña insoslayables y muy propios fundamentos psicológicos, linguísticos, sociológicos, antropológicos y pedagógicos. Este fue el temario que se discutió y generó valiosas conclusiones y recomendaciones:

1.- El plan quinquenal de educación y la enseñanza bilingue;
2.- El profesor, la escuela y la comunidad en el contexto bilingue;
3.- Aportes teóricos de la linguística aplicada a la enseñanza escolar en el contexto bilingue;
4.- La realidad plurilingue y pluricultural del Ecuador,
5.- Fragmentación y universalización del quichua;
6.- Proceso de interacción de la escuela y la comunidad de habla vernácula; y,
7.- Planes interinstitucionales de trabajo para la educación y el desarrollo de la comunidad campesina.

El seminario indicado, que significó un hito para consolidar las acciones en pro de la educación para los indígenas, concedió un sentido voto de aplauso y gratitud al Instituto Linguístico de Verano por su labor de investigación y educación bilingue realizada en el país. En la sesión de clausura, el Prof. Juan Francisco Leoro Vásquez, a la época director general de Educación, se refirió de esta manera al Instituto Linguístico: "En nombre del señor Ministro de Educación, quiero agradecer a los señores integrantes del Instituto Linguístico de Verano, que con un verdadero sentido de apostolado y un civismo que le envidiamos de verdad los ecuatorianos, ha puesto su corazón, su espíritu, su voluntad y sus recursos para orientar en mejor forma este gran anhelo de llegar con la educación bilingue, hacia todos los rincones de la patria, sin desnaturalizar la educación, sin violentarla, sino que aprovechando los recursos humanos y psicológicos propios, poder levantar este nivel del cual hemos hablado", pág. 41 del documento final del Primer Seminario de Educación Bilingue.

Muy merecidos estos reconocimientos para el Instituto Linguístico de Verano cuya actividad en Ecuador debe ser conocida y valorada en toda su amplitud y benéfica trayectoria. El Instituto inició labores en nuestros territorios en 1953, debido a la invitación y solicitud de Galo Plaza, cuando presidente de la República (1948-1952). Lamentablemente, por



parte de sectores plenamente identificados, se ha urdido todo tipo de invenciones y hasta de infamias con la intención de ensombrecer aquel formidable trabajo, que merece la gratitud nacional, en favor de los indígenas, especialmente. En otra oportunidad me referiré más ampliamente a este tema que, a veces, ha sido blanco de reprochable desinformación. Por hoy, invito a relacionar lo que fue Limoncocha cuando allí estuvo el Instituto Linguístico de Verano y lo que ahora es.

En 1963, comenzó a funcionar en Ecuador el sistema de educación bilingue y bicultural basado en fructífera colaboración entre el Ministerio del ramo (Dirección General de Educación y Departamento de Educación de Adultos y Alfabetización) y el Instituto Linguístico. Sobre la realidad educativa de los indios existen también otras realizaciones magníficas que contrastan con siglos de olvido y aluviones demagógicos.

A la fecha, bastante queda por hacer en lo atinente a la educación para los indígenas, acción que debe proseguir con la enmienda de los errores cometidos y la vigencia del anhelo de progreso, unión y paz, que proporciona superación y adelanto.

La nacionalidad ecuatoriana es la única bandera que debe cobijarnos para progresar. En 1973, se llevó a cabo el Primer Seminario Nacional de Educación Bilingue del Ecuador.

INSTITUCIONES DEL ESTADO

Gobierno acepta reiniciar conversaciones

Nueva etapa en diálogo con indígenas

5 de enero de 1991 hoy

Gobierno reiniciará diálogo con indígenas

El gobierno nacional aceptó reiniciar el diálogo con el sector indígena, una vez que los dirigentes de la CONAIE están "desprovistos del radicalismo, por el que se había pronunciado una parte de ese sector", anunció ayer el secretario de la Presidencia, Gonzalo Ortiz.

El funcionario aseguró que este año marcará el inicio de una nueva etapa en el diálogo gobierno-indígenas y precisó que hay que fijar metas factibles y medibles sobre la problemática indígena para luego analizar su cumplimiento.

Ortiz calificó como la primera gran noticia del año 1991, el pedido de la dirigencia indígena a la Iglesia Católica ecuatoriana para que refuerce su mediación y se reinicie el diálogo con el gobierno.

Se deben fijar metas factibles y medibles para avanzar en la solución del problema indígena

El secretario de la Presidencia, Gonzalo Ortiz, consideró que este año se iniciará una nueva etapa en el diálogo con el sector indígena, "desprovistos del radicalismo por el que se había pronunciado una parte de ese sector".

Ortiz calificó como la primera gran noticia del año 1991, el pedido de la dirigencia indígena a la Iglesia Católica ecuatoriana para que refuerce su mediación y se reinicie el diálogo con el gobierno.

Obviamente, el gobierno acoge con gran interés este pedido de los indígenas, el cual demuestra que han abandonado su posición de radicalismo, agregó Ortiz.

El funcionario reiteró que el gobierno tiene una vocación infinita de diálogo y que pondrá todo su empeño y voluntad para tratar el problema indígena.

En este marco, anunció que el gobierno tomará contacto con la comisión especial de obispos de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana que trata este problema.

A principios de diciembre pasado, después de una convención de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador, CONAIE, su flamente presidente, Luis Macas, anunció un nuevo levantamiento indígena y la no participación de dicho sector en las próximas elecciones. Además, dijo que los indígenas se tomarían por la fuerza las tierras en poder de la Iglesia y de las Fuerzas Armadas, al acusar a la Iglesia de ser un brazo del sistema opresor del Estado.

Un mes después, Luis Macas pidió, en nombre de la CONAIE, a la Iglesia que interceda para reiniciar el diálago con el gobierno.

Metas factibles

Sobre el mismo tema, Ortiz estimó que en esta nueva etapa del diálogo se deben fijar metas factibles y medibles, "para así ver si se avanza en la solución del problema indígena".

Consideró que el diálogo gobierno-indígenas avanzó mucho durante el año pasado, desde todos los puntos de vista. Aunque señaló que es muy difícil medir su avance cuando se plantean temas muy generales.

El secretario de la Presidencia informó que en días pasados, los dirigentes de la CONAIE visitaron el Instituto Ecuatoriano de la Reforma Agraria y Colonización, IERAC, "para avanzar en la solución de los problemas de tierras en la zona norte de Pichincha".

El problema indígena

EL COMERCIO

7 DE ENERO DE 1991

Con mucho asombro he leído la carta "El problema indígena" publicada en la página A-5 de la edición del 21 de diciembre de vuestro prestigioso diario, en la cual el Dr. Enrique Ayala Mora hace una severa crítica a la labor que despliega el Instituto Ecuatoriano de Reforma Agraria y Colonización, IERAC. Debo manifestar que el problema indígena abarca complejas y difíciles situaciones, y que gracias al positivo accionar del Instituto a mi cargo, se están encauzando con la aplicación de la ley, con gran ponderación y conocimiento de causa. Es necesario aclarar a la ciudadanía que el procedimiento legal que el IERAC ejecuta a lo largo del territorio nacional, evidencia cada vez más el esfuerzo que viene desarrollando en beneficio de uno de los sectores más importantes de la economía, como es el sector agropecuario; por lo tanto presumo que el legislador Enrique Ayala Mora, quien debiendo actuar con ponderación, que se dice ser conocedor del problema indígena del país, es el auspiciador de las invasiones y desconoce que el IERAC trabaja día a día con apego a la ley para alcanzar las soluciones que los campesinos exigen y fomentar su desarrollo.

Dr. J. Luis Luna Gaibor
Director Ejecutivo - IERAC

¿Quo Vadis, Monseñor?

El arzobispo de Cuenca, monseñor Luna Tobar, formula declaraciones en El Comercio, el 25 de diciembre / 90, que en cuanto a su solidaridad con los auténticos movimientos indígenas, a sus anhelos de justicia, a su admiración por la organización en los levantamientos, no nos llama la atención porque los compartimos íntegramente y evidentemente responden al capítulo de reflexiones que inquietan nuestro espíritu cristiano y nuestros afanes por la búsqueda de soluciones a los graves problemas socioeconómicos que agobian no solo a los indígenas sino a todos los campesinos: blancos, negros, mestizos, etc., que labramos la tierra en iguales circunstancias de inclemencia y abandono. Pero sí extraña sobremanera que el tema lo trate desde un solo ángulo y no le preocupa la situación generada en contra de los productores agropecuarios que en muchos casos fueron flagelados, golpeados, desnudados, y que miembros de las FF.AA. fueran faltados en su autoridad, honor y dignidad y que se esgrimieron consignas subversivas que por igual constan en la Pastoral de la Tierra (abril / 90), en los boletines de la CONAIE, en el documento "Nuevo Amanecer" de corte marxista y el que se identifica en el Cap. 33 "Cristianismo Revolucionario", con los principios sostenidos por la Iglesia Popular, que bien haría Monseñor en explicarnos y sacarnos de la duda en lo relativo a su dirección conjuntamente con su alter ego, monseñor Corral. Parecería que a Monseñor le preocupa un solo sector (los indígenas) mientras monseñor Juan Larrea Holguín en la misma edición de El Comercio, expresa sus profundas razones cristianas desde un enfoque más amplio y no parcializado. Monseñor Luna Tobar dice que en los movimientos indígenas no ha habido influencias extranjeras. ¿Qué hizo el vasco señor Barañaro en las comunidades amazónicas?, ¿qué hace el párroco de Tixán de origen colombiano?, porque el informe de las FF.AA., especifica la presencia de clérigos extranjeros y de miembros del terrorismo internacional, de donde provienen los manuales del levantamiento, redactados con altísima gramática y con identidad a iguales documentos que circulan en Bolivia, Brasil, etc. Y en cuanto al pedido al Ejército sobre su posesión de tierras agrícolas, sinceramente tengo la impresión que Monseñor debería dialogar con los mandos militares y enterarse de su realidad. Así, cabe preguntar: ¿A dónde vamos, a dónde se nos quiere llevar, Monseñor?

Ing. César Bolívar Torres



EL COMERCIO 10 DE ENERO DE 1991

Condicionan diálogo con los indígenas

El gobierno "condicionó" la reanudación del diálogo con los indígenas al replanteamiento de la plataforma de 16 puntos de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador.

Esta plataforma, según el secretario de la Presidencia, Gonzalo Ortiz, está obsoleta como en el caso de exhortar al gobierno a suspender las elecciones infantiles.

Hay otros puntos que "han pasado de moda"; por lo mismo, su importancia es menor.

Sin embargo, Ortiz dijo que el gobierno tiene todo el empeño de retomar el diálogo con la dirigencia indígena, una vez que ésta ha revisado la posición radical adoptada anteriormente.

En esta vía, uno de los problemas más "candentes", como el de la tenencia de la tierra, se soluciona por la buena voluntad demostrada por las partes.

No obstante, el gobierno pidió a la dirigencia indígena precisar sus planteamientos antes de reanudar el diálogo que se estancó -según Ortiz- porque la Conaie exhibió temas muy generales que hicieron difícil medir el avance de las conversaciones.

La justicia en la distribución de la tierra es un tema por el que se lucha desde hace 25 años, a través de la reforma agraria, sin éxito. Por ello, dijo el funcionario, es necesario delimitar el tema.

EL COMERCIO 13 DE ENERO DE 1991

En trámite ayuda de Iglesia a indígenas

La Conferencia Episcopal mantiene firme su propósito de comprar un tramo de la deuda externa para que las comunidades indígenas puedan adquirir tierras.

El arzobispo de Quito, monseñor Antonio González, dijo que la Conferencia Episcopal ha tomado en cuenta la aspiración del sector indígena expresada después del levantamiento y que se refiere a la adquisición de tierras.

La Iglesia, frente a esta aspiración, buscó un fondo económico para ayudar a los campesinos a adquirir las tierras de manera legítima. El fondo se logró mediante ayudas entregadas por la Iglesia alemana para la adquisición de un tramo de la deuda externa.

El prelado anunció, durante su participación en el programa Controversia, de Radio Quito, que se tramita la ayuda de la Iglesia a los indígenas y que la Junta Monetaria entregará en este mes ese tramo de la deuda externa y también los títulos de ella.

La Iglesia, aclaró, va a dedicar cerca de 10 millones de dólares para la adquisición de tierras y otra parte servirá para hacer un seguimiento mediante asistencia técnica a las comunidades indígenas.

Queremos, expresó, que la adquisición de tierras se haga de una manera comunitaria, que haya una orientación y asistencia oportuna para que puedan ser cultivadas y se constituyan en unidades de efectiva productividad.

Aspiramos, enfatizó, que las comunidades indígenas con esta ayuda no se sientan tentadas a realizar actos de violencia y que tampoco recurran a la invasión sin contar con el beneplácito de los dueños.

Próxima semana se reiniciará diálogo con indígenas: Baca

11 de enero de 1991 hoy

La próxima semana se reiniciará el diálogo del gobierno con el sector indígena con una reunión entre los ministros del Frente Social y los dirigentes indios, informó el ministro de Bienestar Social, Raúl Baca.

El secretario de Estado explicó que el miércoles y jueves de la próxima semana se realizarán reuniones entre la Iglesia y el sector indígena, y el viernes entre el gobierno y dicho sector.

Formula llamado

El funcionario formuló un lla mado a la dirigencia indígena para que el diálogo se reinicie sobre bases absolutamente sólidas y sea positivo, al reiterar la buena disposición del gobierno para tratar el problema indígena.

Destacó que los problemas indígenas son de tipo social y deben ser revisados en conjunto para saber realmente lo que es posible solucionar dentro de la sociedad y de acuerdo con las normas legales vigentes.

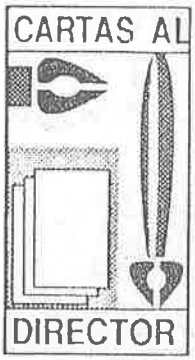
El diálogo gobierno-indígenas fue roto por los dirigentes indios cuando radicalizaron su posición y anunciaron que no iban a participar en las elecciones de 1992 y que se tomarían por la fuerza las tierras de las Fuerzas Armadas y de la Iglesia.

Un mes después, el presidente de la Confederación de Nacionalidades Indígenas, Luis Macas, pidió a la Iglesia mediar ante el gobierno para que el diálogo se reinicie.

Inmediatamente, el gobierno reiteró su disposición al diálogo, "una vez que la dirigencia indígena ha abandonado su radicalismo".

EL COMERCIO 14 DE ENERO DE 1991

El problema indígena



El levantamiento indígena no puede ni debe ser tomado como un mero movimiento reivindicatorio de una raza determinada, que pretende reasumir sus derechos precolombinos. Lo que en este momento se está dando es una batalla entre la marginalidad más deprimente y la opulencia más desvergonzada, con toda la secuela que estas dos condiciones acarrean: odio, desesperación, vanidad, ostentación, violencia y muerte. El problema no se reduce a la carencia de tierras, ni la solución va a darse solo con su redistribución, sea de buen grado o a la fuerza. La raíz del problema se encuentra en la insuficiencia de ingresos, que no permite la subsistencia de los alzados y, por lo tanto, la solución está en crear y proporcionar fuentes de trabajo. Al grito de "Queremos tierras" hay que interpretarlo como "Tenemos hambre". Colateralmente, la situación se agrava con el permanente imperio y aplicación de la injusticia y el discrimen, que desemboca en el irrespeto a la condición humana. La manipulación y el atropello se han vuelto cotidianos con la raza aborigen. Durante el tiempo que ejercí la Dirección de Desarrollo Rural, pude apreciar como políticos de todos los colores y organizaciones inescrupulosas ponían y respaldaban a dirigentes interesados en engañar y explotar a los indígenas, y como tales políticos y organizaciones tacharon de subversivos y persiguieron a quienes intentamos aplicar la ley y hacer justicia. Entre las víctimas de esta persecución se encuentran entre otros la Comisión de Derechos Humanos, la Conferencia Episcopal, el Fondo Ecuatoriano Populorum Progresum (Fepp), la Conaie y varios directivos y funcionarios del actual régimen, que aún creen en los postulados de la ID. Por lo tanto, si queremos evitar que el problema se agrave y si se desea salir del subdesarrollo, es preciso reasumir y tener conciencia que la justicia es un valor que hay que preservar y promocionar, y no considerarla como una conspiración perjudicial contra la sociedad.

Ing. Adib Ramadán R.



Raúl Baca, ministro de Bienestar Social

Desmilitarizan provincia del Chimborazo

El gobierno acordó ayer la desmilitarización de las comunidades indígneas ubicadas en la provincia del Chimborazo, mediante un acta firmada por el director del IERAC, Luis Luna, y el delegado de la CONAIE, Mario Fares.

En el acuerdo se contempla además, la nulidad de los juicios penales en contra de los indígenas por conflictos de tierra, así como incrementar el fondo de adquisición de tierra a un monto de mil millones de sucres para 1991. Se acordó además la destitución de los miembros del comité regional de apelaciones, con asiento en Riobamba.

Los firmantes se comprometieron también a mantener una nueva reunión de trabajo y evaluación para febrero de 1991.



Analizan demandas del sector indígena

EL COMERCIO
13 DE ENERO DE 1991

CONTROVERSIA
RADIO QUITO

¡No más invasiones!

Señalan necesidad de continuar diálogo sobre problemas de tierras y las exigencias de la Conaie. Demandan tranquilidad en tratamiento del tema.

El fin a las invasiones de tierras y la estricta aplicación de las disposiciones legales en los litigios que han demorado más de la cuenta en el país, fue demandado.

Las demandas de los indígenas, la posición de la Iglesia Católica y los problemas de tierras, fueron analizadas por el presidente de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana y arzobispo de Quito, monseñor Antonio González; el presidente de la Conaie, Luis Macas; el gerente de la Asociación de Ganaderos de la Sierra y Amazonia, Rubén Espinosa; y, el director de Dinac, Alfonso López, durante el programa Controversia, de Radio Quito, bajo la dirección de Miguel Rivadeneira.

Monseñor González destacó la necesidad de continuar con el diálogo porque, dijo, sin él hay el peligro de la adopción de medidas violentas que pueden acarrear graves consecuencias.

Respecto de la posición asumida por la Iglesia, aclaró que intervendrá una comisión mediadora y para ello se entrevistará con los integrantes del Frente Social.

No puede haber violencia propiciada por los indígenas ni tampoco la defensa de los predios con grupos paramilitares. Esto puede dañar el ambiente de paz, tranquilidad y orden que ha caracterizado al Ecuador, enfatizó.

Rubén Espinosa criticó la actitud de los indígenas de continuar con las invasiones. Precisamente en esta semana se produjo una nueva invasión a la hacienda de la Fundación Mariana de Jesús, en Machachi. Igualmente, fustigó al actual gobierno por la falta de control para evitar las invasiones.

Luis Macas aclaró la posición de la Conaie y descartó que hayan anunciado la toma de tierras (por la fuerza) pertenecientes a las Fuerzas Armadas y a la Iglesia Católica. "Esa fue una tergiversación del diario Hoy", precisó.
Con ello se trató de desprestigiar al movimiento indígena, dijo.

Macas abogó por un nuevo esquema y un nuevo estilo de organización en el país, con la participación de todos los sectores. Aclaró que en el país no puede haber paz y tranquilidad cuando subsiste el hambre y la injusticia social. Sobre esto debe haber una reflexión política, manifestó.

Para el director de la Dinac, Alfonso López, debe haber un replanteamiento en el manejo de las tierras por parte del sector indígena.

Macas y Espinosa se mostraron de acuerdo en la necesidad de que el gobierno actúe diligentemente en los litigios de tierras y que se aplique estrictamente la ley.

Diálogo pacífico

El arzobispo de Quito, monseñor Antonio González, expresó que si no hay diálogo y medios pacíficos para solucionar el problema de los indígenas hay el peligro de que se llegnen a medidas de violencia.

Según el prelado, la dirigencia indígena solicitó a la Conferencia Episcopal que reforzara su mediación. Esto -dijo- nos causó satisfacción porque la Conaie desistió de su propósito de suspender el diálogo con el gobierno.

Creo, dijo, que la Conaie al pedir la mediación de la Iglesia para reanudar el diálogo con el gobierno pretende buscar solución a sus problemas mediante medios pacíficos.

Monseñor González refutó la existencia en el país de una Iglesia Popular. Puede ser que haya habido una desviación aislada de algún representante religioso pero eso no significa que sea una posición de la Iglesia, apuntó.

El prelado exhortó a la tranquilidad para que este tema sea abordado con cordura y sin apasionamientos. Anotó que ha habido una posición adecuada en favor del sector indígena en la labor evangelizadora que realiza.

Actualmente, expresó, la Iglesia está empeñada en una nueva evangelización al mundo indígena; es en estos sectores que la Iglesia está trabajando de una manera acertada para evangelizar a las distintas etnias indígenas tomando en cuenta sus valores culturales.

Ha habido, expresó, la acusación de que algunos párrocos y religiosas han desviado su acción pastoral y evangelizadora hacia una acción casi revolucionaria.

Puede ser, agregó, que en algunos casos se hayan dado desviaciones por parte de los agentes de pastoral; sus obispos están obligados a orientar y dar indicaciones concretas sobre la manera como deben llevar a cabo su acción pastoral, pero no ha habido una desviación de la acción evangelizadora.



Monseñor Antonio González, presidente de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana.

Motivación religiosa

El gerente de la Asociación de Ganaderos de la Sierra y Amazonia, Rubén Espinosa, expresó que gran parte de la motivación del levantamiento indígena fue inducida por religiosos que siguen a los teólogos políticos de la denominada Iglesia Popular quienes pretendiendo interpretar el evangelio mediante el caduco análisis marxista no trepidan en alejarse de los preceptos cristianos.



Rubén Espinosa, gerente de la Asociación de Ganaderos.

Indicó que pese a que el marxismo ha quedado relegado en Europa y en países desarrollados, hoy pretende refugiarse en América con el propósito de incitar los levantamientos indígenas.

Espinosa denunció que en el Ecuador existen ciertos grupos religiosos animados por una nueva ideología que pretenden coligar el cristianismo y marxismo de un modo popular.

También denunció que en la Conferencia Episcopal existen obispos y sacerdotes complicados con la denominada Iglesia Popular.

Llama, dijo, la atención que nos hayamos olvidado la situación de salvajismo y de monstruosidad que se produjo con el levantamiento indígena y cuando en el país no hubo garantías.

Todo esto -enfatizó- fue auspiciado por las radios católicas de Latacunga y Riobamba, lo cual demuestra la participación de la Iglesia con el alzamiento indígena.

"No hay división"



Luis Macas, presidente de la Conaie.

El presidente de la Conaie, Luis Macas, aclaró que en el interior del movimiento indígena no existe división: hoy más que nunca estamos unidos en la lucha en la búsqueda de soluciones concretas a sus problemas.

La Conaie, según Macas, está haciendo los contactos para entablar un diálogo directo con las Fuerzas Armadas porque consideramos que el diálogo es uno de los instrumentos más válidos para que la convivencia pacífica impere.

Macas precisó que en el Ecuador muchas cosas todavía no se superan porque la herencia colonial persiste en la mente y donde se cree que una sociedad no evoluciona.

Nos hemos dado cuenta, dijo, que nuestros derechos fueron arrebatados, incluso nos han quitado el derecho de hablar y de pensar. Esa posición, acotó, tenemos nosotros frente a quienes aseguran que la Conaie está politizada y "manipulada".

No estamos manipulados ni politizados ni existe injerencia extranjera porque, además, impugnamos el actual esquema legal partidista, subrayó.

Perjuicio a producción

El director de la Dirección Nacional de Avalúos y Catástros -Dinac- Alfonso López, afirmó que en los últimos 25 años el sistema de tenencia de la tierra ha cambiado sustancialmente porque se ha producido una parcelación y retaceo de la tierra.



Alfonso López, director de Dinac.

Dijo que los latifundios y las grandes propiedades que iban desde la Sierra hasta la Costa ya no existen; hoy lo que existe es una tendencia al minifundio lo que va en perjuicio de la producción nacional y de los propietarios.

Indicó que las propiedades de grandes extensiones, en manos de una sola persona ya no existen.

Puntualizó que la presencia de un alto porcentaje de minifundio influye en una baja productividad de la tierra y agregó que las comunidades indígenas son las mayores propietarias de tierra en la Sierra ecuatoriana y que no han trabajado la tierra como comunidad sino que la han parcelado.

Aquí, dijo, debería haber un replanteo de la forma de manejo de las tierras que están a cargo de las comunidades indígenas que no deberían seguir retaceando la tierra.

16 de marzo de 1991 hoy

Investigan atentados en Chimborazo

Varios atentados en contra de monseñor Victor Corral y la presencia de bandas paramilitares

RIOBAMBA.- Ante la petición de la CONAIE y de instituciones representativas de la provincia de Chimborazo, encabezadas por la Iglesia, el presidente del Congreso Nacional, Edelberto Bonilla, integrará una comisión especial de investigación, que analizará todo lo concerniente al atentado en contra de Monseñor Víctor Corral y la existencia de bandas paramilitares que estarían operando para reprimir a los campesinos.

La comisión que visitó la ciudad de Riobamba para analizar este problema estuvo integrada por los diputados, Diego Delgado Jara y Segundo Serrano, que mantuvieron una reunión con las autoridades de la provincia de Chimborazo a fin de enterarse de todo lo acontecido reopilando información de parte de dirigentes campesinos, sacerdotes, y emitir el informe correspondiente.

Esclarecerán hechos

Ante los últimos acontecimientos acaecidos en a provincia de Chimborazo, con respecto a los atentados dinamiteros, secuestros a dirigentes campesinos y la presencia de bandas paramilitares.

El ministro de Gobierno y Policía, economista César Verduga, dio a conocer que se está analizando la posibilidad de realizar una acción conjunta entre el ejecutivo y el legislativo, para esclarecer y ver hasta donde es cierto o no, el aparecimiento de grupos paramilitares y de acciones violentas en las provincias de Chimborazo e Imbabura, donde se esta tatando de establecer el imperio de la Ley, aseveró el secretario de Estado.

El punto de vista de los hacendados en relación al levantamiento indígena

Poseer la tierra

17 DE MARZO DE 1991 EL COMERCIO

El movimiento indigenista no es una protesta campesino-patrono, sino el reclamo de un sector del indigenado organizado... al Estado.

IGNACIO Pérez Arteta, presidente de la Cámara de Agricultura de la I Zona ha dado a conocer un documento llamado "El levantamiento indígena visto por los hacendados".

En el documento se recogen los criterios que el sector tiene en relación con el movimiento indígena y los pasos que serían necesarios para un enfrentamiento del problema.

Es así como se establece la necesidad de dividir los objetivos del levantamiento en dos aspectos concretos: el uno el político y el otro el clasista o campesino.

El político es el reclamo del sector indígena de un conjunto de reivindicaciones que como sector anhela, y el clasista es aquel reclamo relacionado directamente con el sector agrícola.

Los hacendados ven con especial preocupación el cúmulo de reivindicaciones políticas del sector indígena, ya que, a su juicio, se mezclan exigencias lógicas con otras absurdas.

Lo que sí queda claro, dicen, es la existencia de un afán de mayor participación en el poder político del país, pese a no sustentarse en bases legales enmarcadas en la Constitución.

En cuanto a las reivindicaciones sectoriales, el documento manifiesta que comprende y se explica muchos de los planteamientos expresados en cuanto se relacionan al abandono que han soportado muchos de los sectores comunitarios.

Además, obedecen "a la marginación y al olvido que han sufrido, en aspectos de importancia tales como: educación, salud, infraestructura y discriminación como parte integrante de la sociedad ecuatoriana".

Tales aspectos, deberían ser preocupación del Estado, puesto que no es dable que existan grupos humanos que vivan en condiciones deplorables.

Señalan que no comparten de ninguna manera los planteamientos de índole política que en su criterio no corresponden a una realidad dentro del país.

"Se ha circunscrito el deseo de poseer la tierra a lo que se imaginan que pudo ser 500 años atrás, dejando de lado todo lo que de ahí en adelante ha sucedido...", señala el documento.

En base a aquellos argumentos, se dice entonces que la realidad del movimiento indigenista es de carácter eminentemente político, y que no se trata de un movimiento de reivindicación campesino.

No es un reclamo obrero-patronal o campesino asalariado-patrono, sino que es un reclamo de un sector del indigenado organizado en sus comunidades y cooperativas, al país, al Estado ecuatoriano, como producto de una marginación y un abandono injustificado al que le ha tenido sometido el Estado.

Estas razones serían la Ley de Reforma Agraria y el Código del Trabajo, la estatificación de muchos servicios, como el agua, la energía eléctrica y otros, la constante erosión de la tierra y la falta de transferencia de tecnología.

Los hacendados se declaran a favor de que se siga aplicando la Ley de Reforma Agraria, pero aplicada a todos los propietarios, "sean blancos, mestizos o indios o ya se trate de haciendas, parcelas, cooperativas o comunas".

Manifiestan que no se puede aceptar, por constituir un atentado contra el abastecimiento de alimentos, que la tierra sea afectada dentro del proceso de reforma agraria, para luego ser abandonada o que las tierras sean afectadas para inmediatamente ser parceladas.

Se estima que el potencial agrícola del país es de 8.3 millones de hectáreas y que 5.2 millones de hectáreas estarían en poder de los indígenas y de personas naturales.

"Los hacendados, por estas y otras razones, no vamos a ceder a la presión de entrega de tierras, especialmente en base a las invasiones de las haciendas, y este punto no es negociable en ningún aspecto".

A lo que agrega: "por lo tanto, los propietarios usarán todos los medios moral y prácticamente posibles para defender la integridad de sus propiedades que constituyen su forma de vida y que sirve además a la producción de alimentos".

En cuanto a la acusación de que los hacendados están utilizando grupos paramilitares para defender sus tierras, señalan que por el momento esto no es verdadero.

Pero, en caso de que el gobierno no garantice la seguridad de la propiedad privada, los propietarios se verán obligados a utilizar servicios de protección para defenderse y garantizar la integridad de los predios, lo cual, se dice en el documento, será responsabilidad del propio gobierno y de los líderes y negociantes de las invasiones.

Indígenas sí tienen tierras

En cuanto a los planteamientos concretos de los hacendados, se dice en el documento que se debe avanzar en el conocimiento del problema indígena, en base a estudios y datos que ya existen y que, de no haberlos, habría que obtenerlos.

Es así, que se propone un censo de tierras, un censo de población ganadera y un censo de población rural.

El censo de tierras servirá para conocer a ciencia cierta la tenencia actual, tipo de cultivos, métodos de cultivo, vocación de las tierras, etc.

El censo de población ganadera se justifica porque no se conoce la realidad ganadera ni el número, clases, razas, producción, pues se manejan estadísticas en base a proyecciones que datan de la década de los 50.

El censo de población rural debe realizarse definiendo, en primer término, sus características, dentro del total poblacional de campesinos integrado por blancos, negros, mestizos e indios, determinando su número y actividad.

Como el indigenado tiene como piedra fundamental de su movimiento el acceso a la tierra, el censo de tierras definirá exactamente la situación actual; en base a informaciones disponibles, existen muchas y extensas tierras en poder de dicho sector.

Se establece que desde 1964 se han adjudicado a organizaciones indígenas y a personas naturales dentro del proceso de Reforma Agraria un total de 5.2 millones de hectáreas.

Deterioro económico marcó crisis de la investigación agropecuaria

Iniap, socio mayor del campo

EL COMERCIO
18 DE MARZO DE 1991

Los errores cometidos en la difusión y transferencia de tecnología todavía tienen solución. La autonomía del Iniap es una respuesta.

EL Instituto de Investigaciones Agropecuarias (Iniap), está a punto de conseguir su autonomía, con ello vendrá la reactivación financiera, el mejoramiento de la tecnología y un efectivo servicio de transferencia tecnológica al pequeño agricultor y campesino.

Coyunturalmente, en la última asamblea de la Fundación para el Desarrollo Agropecuario (Fundagro), se habló de la importancia que tiene la investigación agropecuaria, en un país que, ante todo, es agrícola. No podía faltar dentro de esta temática un análisis sobre la situación del Iniap.

La actividad agrícola, aunque incipiente, inició en la década de los 30. Centrada, entonces, en el Ministerio de Agricultura, Comercio y Bienestar Social. Este esfuerzo se mantuvo igual en el Ministerio de Economía, posteriormente encargado de esa actividad.

El primer paso significativo por establecer un sistema de investigación se da en 1942 con la creación del sistema de la Estación Experimental Agrícola de Pichilingue.

En 1959 nace el Iniap, con el apoyo financiero y técnico de la Fundación Rockefeller, cuyo mayor esfuerzo fue establecer una cadena de estaciones experimentales y entrenar un número importante de investigadores y científicos.

Cuando la tan mentada autonomía comienza a ser una realidad, Osvaldo Paladines, líder de la red de Investigación de Pastizales Andinos y consultor de Fundagro, dijo, que es preciso reconocer que el Iniap, particularmente, en sus primeros años, contribuyó significativamente con conocimientos técnicos al mejoramiento de la producción.

A los 32 años de trabajo, los éxitos del Iniap convergen en más de 111 nuevas variedades de superior productividad, es decir, un promedio de cuatro por año. Adicionalmente, ha contribuido al control de plagas y al desarrollo de prácticas agronómicas para algunos cultivos, caso particular de la palma africana y el maíz.

Por lo expuesto la actividad de investigación es rentable, entonces Pladines se pregunta ¿por qué no se ha mantenido el apoyo al Iniap y por qué el país ha permitido que una institución productiva se deteriore y pierda dinero empleado en el entrenamiento de personal?

En su exposición con motivo de la sesión especial que realizó Fundagro, para rendir un homenaje a John Niederhauser, "el Señor Papa" y en reconocimiento a las instituciones que trabajan en la investigación agropecuaria, aseguró que desde el punto de vista técnico, se puede interpretar la falta de apoyo como resultado de que la tecnología desarrollada por el Iniap tuvo aplicación primordial en la agricultura comercial.

La gran falla del Iniap estuvo en concentrar su trabajo hacia el sector agrocomercial. A nivel del pequeño productor no tuvo el impacto esperado porque, al ser desarrollada fuera del contexto físico, socioeconómico y de entorno, esta no pudo ser aplicada.

Aún en los Programas de Investigación en Producción (PIP), el Iniap no estableció el nexo entre las circunstancias propias del productor, su entorno y la tecnología que debía desarrollar, sino que puso a prueba a la finca, obteniendo pequeños resultados aisaldos de investigación generados en las estaciones experimentales. En este campo su trabajo está cambiando a favor de los que más necesitan de sus investigaciones.

Lamentablemente, en el país se olvidó que un sistema de investigación debe cumplir tres premisas: proveer conocimientos de utilidad pública, utilizar en forma efectiva los recursos intelectuales disponibles y suministrar eficientemente los recursos económicos disponibles.

Es aquí cuando el Estado debe entrar a protagonizar un papel estelar con triple actuación en el proceso de generación tecnológica.

Para ello debe tomar en cuenta que su obligación es financiar ¡no conducir ni otorgar! la investigación y la capacidad para investigadores que actúen en programas de beneficio social; debe estimular entre las organizaciones de productores el desarrollo de mecanismos propios de generación y uso de tecnología.

Tenencia de la tierra

La autonomía le vendrá bien al Iniap, marcado en la última década por un deterioro económico, reflejo de esto es que el presupuesto del Instituto que en 1980 equivalió al 0.75 por ciento del producto agrícola nacional, descendió a 0.3 en 1988.

En el país hay dos grandes grupos de productores: los comerciales o empresariales y los familiares. Entre los dos grupos hay una gran diversidad de tamaños y organizaciones, los cuales son cuantitativamente menores y hacia estas es a donde debe encaminarse el trabajo del Instituto.

Condena asesinato

El Partido Comunista Marxista Leninista del Ecuador condenó "el cruel y cobarde asesinato del dirigente indígena Julio Cabascango en Huaycopungo, en manos de sicarios de los grupos paramilitares que sostienen y amparan los terratenientes de la zona".

El partido hizo un llamado a todos los indígenas a organizar su autodefensa frente a "los alevosos ataques armados de los grupos paramilitares".

'Solo existen 7 conflictos'

Hoy - 9 - Abril - 1991

El director del Instituto Ecuatoriano de Reforma Agraria y Colonización (IERAC), Luis Luna, manifestó que solamente existen siete conflictos de tierra en el país que están en trámite de solución.

Según la información proporcionada, existen tres conflictos en la provincia de Chimborazo, uno en Bolívar y dos en Imbabura.

En esa provincia del norte, que es en la que se han presentado serios problemas durante las últimas semanas entre los indígenas y hacendados, quedan por solucionarse los conflictos de los predios Huaicopungo y Yurachuz, que al momento están en trámite, dijo Luna.

Sin embargo, señaló que esos conflictos no dependen directamente del Instituto, ya que al momento están bajo la responsabilidad del comité regional de apelación.

"De los 42 conflictos que planteó la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador en la última reunión, solamente quedan por ser resueltos cuatro" señaló Luna.

Los demás, dijo, han sido solucionados unas veces en favor de los indígenas, y otras en favor de las haciendas que se ha comprobado que están bien trabajadas.

Señaló que no es verdad que el IERAC haya demorado los trámites de solución de los problemas de tierras y que más bien se ha dado un trato inmediato a todos.

El director del IERAC manifestó que la entidad ha entregado alrededor de 1,6 millones de hectáreas en diferentes zonas del país desde el inicio del gobierno.

Con ese volumen de entrega de tierras, registrado hasta el mes de marzo de este año, dijo que se han beneficiado a casi 28 mil familias campesinas.

Señaló que el promedio de áreas cultivables que tiene cada hacendado en la sierra es de alrededor de 400 hectáreas.

Identifican once grupos clandestinos de seguridad

La revelación fue hecha por el ministro de Gobierno, César Verduga, ayer en el Congreso Nacional

En el país existen 11 compañías de seguridad al margen de la legalidad, y de esas cinco operan en Imbabura, dijo el ministro de Gobierno, César Verduga.

Durante su comparecencia ante la Comisión de Fiscalización del Congreso, Verduga dijo que según un censo realizado por el Ministerio de Gobierno, en el país existen más de 100 compañías de seguridad privadas amparadas por la ley.

La comisión lo invitó para que explique sobre denuncias de la presencia de bandas paramilitares en el campo. Verduga asistió al Congreso luego de que el escándalo de las bandas paramilitares llegara a su máximo nivel tras la muerte de un dirigente indígena en la provincia de Imbabura.

'Ministro Verduga nos ha dado la razón'

El diputado por Imbabura, Enrique Ayala, destacó que el ministro de Gobierno, César Verduga, en su comparecencia ante la comisión de Fiscalización del Congreso, "nos dio la razón" al admitir que en el país existen grupos privados de seguridad al margen de la ley.

Agregó que el ministro ha admitido que no existe ninguna reglamentación jurídica para la presencia de los grupos armados, y aceptó que en el caso de la provincia de Imbabura esos grupos privados han desatado una ola de violencia.

El parlamentario socialista, dijo, que el ministro admite que es la inoperancia del IERAC la raíz de la violencia en el campo, al tiempo que señaló que la solución al problema de la existencia de grupos clandestinos no es solo expedir un reglamento sino que tiene que ser la voluntad política del gobierno para erradicar los grupos paramilitares y reorganizar el IERAC.

El diputado socialista advirtió que el ministro de Gobierno es responsable ante el Congreso de la mantención de la paz pública.

"Vamos a estar muy atentos de las acciones que cumpla el ministro para solucionar la existencia de grupos armados clandestinos en el campo", dijo y agregó que los grupos armados en Imbabura han comenzado a detener inclusive a turistas extranjeros, confundiéndoles.

De dirigente indígena, según diputado Ayala

7 de abril de 1991 hoy

'Asesinato pudo ser evitado'

"Según la información que dé Verduga analizaremos la posibilidad de llamarlo a juicio"

El diputado socialista Enrique Ayala afirmó que la muerte del dirigente indígena Julio Cabascango, en la provincia de Imbabura, "es la crónica de una muerte anunciada".

Aseguró que "lo visitamos anteriormente con todas las organizaciones indígenas que tienen conflictos de tierra, para denunciar la existencia de grupos armados en forma irregular, contratados por traficantes de tierra y hacendados".

Agregó que esos grupos han generado violencia, amedrentado a las poblaciones indígenas de la provincia. Señaló que los grupos utilizan armas prohibidas a personas ajenas a las Fuerzas Armadas y, además, usan uniforme militar, tras afirmar que los grupos armados no solo están en las haciendas, sino que, también, penetran en las comunidades como sucedió con el asesinato del dirigente Julio Cabascango.

El diputado por Imbabura dijo que el ministro de Gobierno "no tomó en serio nuestra denuncia, porque no se ha realizado ninguna investigación sobre la presencia de grupos armados en la provincia, y el resultado es el asesinato de un dirigente indígena".

Por esta razón, el diputado Ayala Mora pidió al presidente del Congreso, que llame a comparecer al ministro Verduga ante la comisión de Fiscalización y Control Político, en el transcurso de la próxima semana. Según la información que dé el ministro de Gobierno, analizaremos la posibilidad de llamarlo a juicio político, y advirtió que el ministro no puede venir a decirnos que la solución es reglamentar la presencia de grupos armados al margen de la ley.

Por otro lado exigió la cancelación del director ejecutivo del IERAC, Luis Luna, por ser un funcionario inepto, pues, sólo ha logrado complicar el problema agrario en el país antes que solucionarlo, al tiempo que señaló que hay que proteger la propiedad privada, "pero no con grupos de matones".

Electricidad

Cayambe, Ecuadoradio

EL COMERCIO

30 DE JUNIO DE 1991

El ingeniero Julio Vivanco, en representación del subgerente de Inecel, Julio Ponce; el presidente del Concejo de Cayambe, Mario Villalba; y, el director técnico de Emelnorte realizaron un recorrido por el sector rural de este cantón, con la finalidad de constatar las necesidades de las comunidades campesinas e indígenas en lo que se refiere a la dotación de energía eléctrica, según se informó.

En algunas comunas se encuentran adelantadas las obras de electrificación que se ejecutan a cargo de Emelnorte.

EL COMERCIO 3 DE JUNIO DE 1991

Ejército coopera con indígenas

El Ejército compera para el desarrollo del país y mantiene frente a los indígenas una posición constructiva, dijo el comandante general del Ejército, José Gallardo, destacando la acción de las Fuerzas Armadas.

Señaló Gallardo que la integración es un desafío que nos debe unir a los ecuatorianos en un esfuerzo común y honrado.

Anotó que la integración, además, abrirá nuevas oportunidades pero que es necesario impulsar la producción.

-Hay mercados cercanos ávidos de nuestros productos agropecuarios pero ello entraña peligro de desabastecimiento si no se mejora y aumenta la producción-, anotó.

Sobre el presupuesto de las Fuerzas Armadas, el general Gallardo señaló que es más bien pequeño comparado con otros países de condiciones más o menos similares.

-Es- anotó, un presupuesto para una fuerza disuasiva y la mayor parte del dinero se emplea en el mismo pueblo, de manera especial a través de la conscripción.

Expuso que hay preocupación por la salud de los conscriptos, quienes muchas veces llegan enfermos, parasitados. Se les da formación, conocimientos, alimentación "y cuando retornan a la vida civil son factor de progreso y aun apoyo para la paz, que tanto importa al país".

Calificó como un "criterio mezquino" el concepto de que las Fuerzas Armadas "solo sirven para desfilar" y dijo que cree que aún no es el momento para el voto militar, ya que hay el peligro de llevar a los cuarteles las contiendas políticas.

Sobre el asunto indígena señaló que ha sido tratado por el Ejército "con una posición constructiva", buscando el mejoramiento de los indígenas.

Anotó que hay, sobre todo en Chimborazo, por sus necesidades, un programa de formación de promotores de salud indígenas y ellos están, por ejemplo, ahora luchando contra el cólera.

Igualmente -y también con "colaboración total de los indígenas"- señaló que hay un programa para que los indígenas cooperen con el turismo en varias zonas, entre ellas en Sangay.

-También llevamos víveres a comunidades indígenas cobrando solo gastos de transporte y ayudamos en la comercialización, también sacando productos con tarifas bajas-.

-No ha habido ningún enfrentamiento de Fuerzas Armadas con indígenas- señaló, anotando que en un caso, cuando un grupo de militares y policías fue tomado como rehén, se dialogó adecuadamente y todo terminó bien.

-Cooperamos con el desarrollo nacional-, dijo, al referirse a las industrias del Ejército, durante las declaraciones formuladas en el programa "Entorno" de Canal 2 de televisión.

Urge solución a problema indígena

Ierac, centro de conflicto

EL COMERCIO

17 DE ABRIL DE 1991

Gobierno y oposición discrepan sobre causas de la violencia en el campo. Se reglamentará funcionamiento de compañías privadas de seguridad.

UNA desactualizada y obsoleta Ley de Reforma Agraria viene alentando los postergados conflictos de tierras, en medio de una creciente preocupación de la ciudadanía.

Los dueños de tierras y los campesinos han adoptado sus propias defensas en procura de hacer prevalecer sus intereses, generando así violentos enfrentamientos que han cobrado algunas víctimas.

Congreso y Ejecutivo, en un intento de buscar los instrumentos que permitan enfrentar con éxito el problema, se reunieron ayer en la Comisión de Fiscalización; sin embargo las profundas diferencias políticas de los actores impidieron encontrar una alternativa de arreglo.

El ministro de Gobierno, César Verduga, explicó las acciones que está cumpliendo el régimen para enfrentar el problema indígena en el país.

Defendió las acciones adoptadas para investigar los actos de violencia y ratificó que se reglamentará el funcionamiento en el país de las compañías de seguridad privada.

Los diputados de oposición criticaron la lentitud e ineficacia del gobierno para investigar los hechos de sangre y denunciaron la falta de interés por encontrar una solución a un conflicto que parece agravarse.

No obstante las discrepancias expuestas, el ministro Verduga y los miembros de la comisión coincidieron en que "existe una impotencia jurídica que estimula la violencia en el campo".

En gran medida, se advirtió, la desactualizada Ley de Reforma Agraria y Colonización ha incidido para que los procesos sobre litigios de tierras se prolonguen más allá de lo deseado y en muchos casos queden sin solución.

Verduga admitió la proliferación de las compañías de guardianías privadas y expresó que desde hace 15 años se han establecido en el país más de 100 de estas empresas, dedicadas a estas actividades en forma legal.

Sostuvo que la solución de la situación en el campo no es exclusiva del Ejecutivo y subrayó que todas las funciones del Estado deben aunar esfuerzos para enfrentar el problema.

Descartó que existan bandas paramilitares en el país y pidió diferenciarlas con grupos clandestinos que portan armas y que son los que están generando conflictos en el campo.

Indicó que las bandas paramilitares son los bomberos, la defensa civil y no las guardias privadas que están operando bajo el amparo de las leyes del país.

No obstante, se dispondrá la reglamentación de las guardias de seguridad privada, para que funcionen bajo estricta supervisión de las Fuerzas Armadas o la Policía Nacional.

Las investigaciones realizadas han permitido detectar el funcionamiento ilegal de 11 compañías de seguridad, cinco de las cuales operan en la provincia de Imbabura.

Una lucha por la tierra

¿Falta o sobra tierra en el campo? La pugna está abierta y ahora se buscan las respuestas para esta gran interrogante.

Mientras ello no ocurra, los conflictos y la violencia estarán presentes en los campos del país.

El diputado socialista Enrique Ayala cuestionó la lentitud del Ierac para encontrar soluciones a los litigios de tierra y responsabilizó a ese organismo de auspiciar a los traficantes de tierras.

Denunció que existen "empresarios de la violencia" dedicados a sembrar el terror entre el sector campesino. Son estos individuos, apoyados con grupos paramilitares, los que agreden a los campesinos que luchan por la tierra.

De no ponerse fin a la violencia, las víctimas no serán una o dos personas sino el país entero. La violencia tiene que ser erradicada del campo.

Dijo que la administración de las armas debe ser arrebatada a los grupos provocadores del movimiento indígena y campesino, que ha dado grandes muestras de capacidad de diálogo y apertura para evitar males mayores.

El diputado Carlos Ortiz (MPD) sostuvo que la conflictividad en la provincia de Chimborazo aumenta cada día por las provocaciones de grupos armados, que están dedicados a atacar a los indígenas de la región.

Expresó su preocupación por los hechos que vienen ocurriendo en Chimborazo, los que en cualquier momento pueden originar una situación de lamentables resultados.

El diputado Daniel Granda (ID) defendió el informe del ministro Verduga, porque ha presentado una exposición clara que demuestra la preocupación del régimen por encontrar solución al problema.

Lamentó la falta de seriedad de los legisladores de oposición para acusar al gobierno y dijo que las denuncias formuladas en la comisión carecen de pruebas, lo que constituye una irresponsabilidad.

Según el Ministro, la debilidad del Estado ecuatoriano ha impulsado la creación de este tipo de compañías de seguridad, toda vez que la Policía cuenta apenas con 15 mil efectivos cuando debería tener un mínimo de 45 mil.

Las guardias privadas, anotó, constituyen organismos auxiliares de un Estado que es impotente para cubrir las necesidades de seguridad nacional.

En torno a la muerte del dirigente indígena Julio Calarcango, el ministro Verduga manifestó que la Policía ha realizado las investigaciones del caso y se ha llegado a establecer que se trató de un asesinato individual, en el que aparece seriamente involucrado un sujeto de apellido Segura, quien se encuentra prófugo.

Segura formaba parte de una guardia privada de un socio de la cooperativa "Justicia Social" de apellido Troya.

El Ministro enfatizó que las investigaciones no se han restringido y se comprometió a seguir en las mismas hasta la captura del involucrado en este hecho de sangre.

Verduga indicó que, pese a la crítica situación del Ierac, en la provincia de Imbabura solo existen siete conflictos de tierras que podrían generar violencia. Admitió que la lentitud impide una solución ágil y oportuna a los conflictos.

Dos millones de campesinos se benefician del Fondo

EL COMERCIO

4 DE JULIO DE 1991

Al encuentro del mañana

Para obtener créditos de Foderuma no necesita hipotecar nada; el principal requisito es la organización y capacidad de autogestión que demuestre la comunidad.

UN camino juntos es menos duro. Al encuentro del futuro abrigando una esperanza avanza el Fondo de Desarrollo Rural Marginal.

El Foderuma es una institución dependiente del Banco Central, que nació para ayudar a los sectores campesinos de las diversas provincias del país.

Cuando las diferencias económicas se ahondaban, allá por 1979, era preciso redescubrir el rostro de las raíces aborígenes, ver de reojo al campo.

Los días que antecedieron a la fundación de Foderuma eran los de la bonanza petrolera en la cual las diferencias sociales y económicas crecían y se afianzaban sobre los cimientos de un campesinado marginal.

Su filosofía sirvió de ejemplo y modelo para programas nacionales y extranjeros que tienen como objetivo llevar de la mano a la igualdad social y tranquilidad económica.

Para ello fue necesario estructurar un diseño a nivel nacional que detecte y priorice los focos marginales acostumbrados al abandono gubernamental. Como es obvio, por sus condiciones sociales, económica y hasta étnicas, la provincia de Imbabura mereció atención especial de Foderuma. Allí ocho proyectos están concluidos: seis en ejecución y dos en pleno funcionamiento.

En la zona del Panecillo, perteneciente a la parroquia de Quichinche, funciona el primer centro infantil creado por Foderuma en 1979. Todo estuvo a cargo del Fondo, desde la construcción del local, el pago al promotor infantil y la ración alimenticia diaria que se ofrece a los niños de tres a seis años de edad. Como éste hay 13 centros infantiles más en la provincia.

Proyectos que a primera vista parecieran no tener tanta importancia, como la instalación de un criadero de pollos, están financiados por Foderuma, con un crédito no superior a los cuatro millones de sucres. Unico requisito comprobar que

Pilar del desarrollo rural

El ordeño de la leche, el tejido en el telar, el pastoreo de las ovejas, la minga del canal de riego o el camino vecinal están todos los días de año recordando a Foderuma.

En la estación matriz reposan cientos de proyectos como estos y solo para Imbabura están pendientes de su aprobación Chalguayaco, Cambugán, zona de Intag, Muenala, Mariano Acosta y Tocagón.

Jorge Kaslin, director provincial de Foderuma en Imbabura, sostuvo que el apoyo dado es un pilar fundamental para el desarrollo de los campesinos de los sectores rurales de la provincia.

Es necesario que los proyectos se aprueben oportunamente y los fondos no se entreguen en forma tardía.

la comunidad beneficiaria tiene capacidad de autogestión.

En estos casos, las familias organizadas hacen turnos de mantenimiento, de apertura de mercados, de comercialización y de contabilidad de sus ingresos.

Es preciso aclarar que el apoyo crediticio y de capacitación no es paternalismo. El financiamiento de los proyectos es pagado por las comunidades favorecidas.

Por ejemplo, el pago del capital es puntual y el interés está en el orden del 38 por ciento.

Foderuma preferentemente trabaja en proyectos integrales, como en el sector de Caicocha, donde a la entrega de agua potable se suman un canal de riego, créditos para mejorar hatos ganaderos y pastizales, caminos vecinales, pequeños huertos frutales, construcción de casas comunales y centros infantiles.

En la actividad agropecuaria existe una diversidad de créditos para el cultivo de hortalizas, fréjol, maíz, frutas o para criadero de cerdos. Esto sin tomar en cuenta el financiamiento artesanal que en Imbabura está ampliamente difundido, pues solo en Cotacachi hay 21 talleres artesanales, financiados con créditos a cinco años plazo, incluido uno de gracia.

Solo con estos programas el fondo ha conseguido sus objetivos: fortalecer la organización, mejorar la calidad de vida y aumentar la producción.

FELIZ Y RADIANTE



Feliz y radiante aparece con atuendo de indígena chimboracense el ministro de Bienestar Social, Raúl Baca Carbo. El ministro fue homenajeado en la inauguración de un centro comunitario en Pishillig Chico, una apartada comuna indígena en la zona de Tixán.

La ceremonia comenzó con los discursos de rigor, siguió con un suculento ají de cuy y terminó con el baile de los indígenas.

NUESTRO TIEMPO

Se ha recogido un compendio de testimonios que habla del principio y el momento actual de Foderuma. En él se resume lo que significa el fondo para los campesinos. Los dueños de estas palabras son hombres y mujeres pobres y promotores que entregaron sus fuerzas al campo.

"Ser promotor de Foderuma es un privilegio; nos permite ser más humanos, descubrir el verdadero rostro de nuestras raíces": padre Javier Herrán, en representación de los promotores de Foderuma.

"El regreso al campo no es solo para el indígena o montubio migrante; el regreso al campo es para el hombre que en este país tiene el privilegio de ser un profesional".

"Trece años descubriendo rostros, manos y esperanzas, de indios, montubios y morenos".

"Los favorecidos de Foderuma son gente que padece de endeudamiento crónico, sufren de desnutrición, comercializan en condiciones de aislamiento, no tienen acceso a mejores alternativas tecnológicas, trabajan sobre suelos pobres y agotados, transfieren renta a los intermediarios, viven angustiados y dependientes y difícilmente pueden acumular".

"Había instinto, fuego, carisma. No había experiencia y hubo necesidad de cierto tiempo para institucionalizar procedimientos y formalizar políticas sin caer en el freno burocrático".

"Antes de que hayan centros infantiles nosotros lo que hacíamos era estar en las casas ayudando a los quehaceres domésticos, pastando los animalitos, pasando agua, cuidando la casa y ya en edad escolar, cuando habían medios económicos, algunos iban a la escuela de la misma comunidad".

"Foderuma ha colaborado en la organización de centros infantiles, tenemos ocho y están dirigidos por compañeros promotores de niños, nombrados por las propias comunidades, que recibieron capacitación para poder dirigir los centros".

"Desde que trabajamos con Foderuma nuestra situación ha mejorado, porque antes no teníamos dinero para mandar a los guaguas a la escuela, porque no había con que comprar los útiles, pero como ahora nos sale un poquito de ganancias ya podemos educar a los guaguas y curar nuestras enfermedades para estar más sanos y vivir un poco tranquilos".

"La tienda campesina está atendida por el tesorero que nos presta y después le pagamos y esto nos deja algún dinero porque es más barato que bajar a Ibarra a comprar".

"Foderuma nos ha dado el crédito para la compra de los terneritos y esto sí parece que nos va a ir bien, pero queremos que nos ayuden un poco más".

Baca: 'los hombres no escogen su tiempo'

"Estamos dispuestos a participar, y por qué no decirlo: tenemos la certeza de poder gana": Baca Carbo

14 de julio de 1991 hoy



Rodeado por una gran cantidad de indígenas que le agradecían por la inauguración de varios centros comunitarios en la provincia de Chimborazo y en medio de decenas de periodistas, todo haría pensar que Raúl Baca Carbo está en campaña electoral. Incluso muchos de sus colaboradores así lo aseguran. Sin embargo, el ministro de Bienestar Social dice que su campaña iniciará cuando su partido, la Izquierda Demócratica, decida soltar marras y abrir la contienda que determinará su opción para las elecciones de 1992. Visiblemente emocionado por las demostraciones de los indígenas de Chimborazo, Raúl Baca conversó con HOY y dijo que los hombres no escogen su tiempo... ¿Le habrá tocado uno errado?

¿Cree contar con posibilidades para llegar a la candidatura?

Yo estoy absolutamente seguro de que contamos con un enorme apoyo dentro del partido. Estamos dispuestos a participar, y por qué no decirlo: tenemos la certeza de poder ganar.

¿Qué posibilidad tiene para las elecciones del 92 la candidatura de la ID?

Enorme, si se ve lo que es el valor del partido. El partido tiene una fuerza extraordinaria y es en ese partido y en esa fuerza que situamos nuestras verdaderas posibilidades.

¿Y el desgaste del gobierno?

Nosotros creemos que esto se produce cuando se abordan los problemas del país con responsabilidad. Muchas acciones son tomadas con criterios antipopulares, pero justamente esa responsabilidad hace pensar que la militancia de nuestro partido entiende las razones por las cuales se ha tenido que actuar para remediar el desastre económico que produjo el gobierno anterior.

¿No es un suicido político lanzar su candidatura teniendo encima el desgaste del gobierno?

Los hombres no escogen sus tiempos. El partido tiene que tener su candidato y lo va a tener. Han habido candidaturas que en un determinado instante flotaron y subieron a determinados límites y que aparentemente no daban cabida para otras. Mientras, otras han surgido y desaparecido. Esto demuestra que el pueblo ecuatoriano no está todavía decidido a apoyar a determinadas candidaturas específicas.

¿Que le ofrecerá la candidatura de Raúl Baca Carbo al pueblo?

Lo que hemos realizando a lo largo de todo este tiempo. Precisamente la invocación sobre la necesidad de que las organizaciones populares estén presentes en la acción del gobierno. Lo que hemos tratado de hacer a lo largo de todo este tiempo es demostrar que hay que buscar la potencialidad del hombre pobre para desarrollarse. No hay nada nuevo dentro de lo que vamos a ofrecer.

¿Continuidad?

Yo creo que es continuidad, claro, por qué no. Continuidad en las acciones serias, en las acciones del gobierno y en la búsqueda de una participación popular a efecto de las acciones del gobierno

¿La candidatura de la ID no es "chimbadora" de otras de centroizquierda?

¿Cuáles candidaturas?

La Democracia Popular, por ejemplo.

La de la Democracia Popular es una candidatura que hasta ahora no ha logrado aglutinar la voluntad del pueblo de centroizquierda. De tal manera que no creemos que en este instante todo esté dicho en el sector de centroizquierda. Creemos, eso sí, que aún se puede hablar de unificar fuerzas.

¿Cuál sería la diferencia entre la candidatura de Raúl Baca y la de Andrés Vallejo?

Yo creo que el partido tiene una ideología absolutamente clara y marcada. Considero que no existen, en este rato, razones para hacer una diferencia dentro de las posturas de Andrés Vallejo y Raúl Baca.

Entonces, ¿no es cierto que Baca es más de izquierda que Vallejo?

Algunos han dicho eso, otros dicen lo contrario. De tal manera que esa no es una razón que pese.

CULTURA E HISTORIA

Con la conquista surgió una nueva realidad étnico-cultural

PERSPECTIVA SOBRE LOS 500 AÑOS

85 AÑOS
EL COMERCIO
EDICION ESPECIAL
1 DE ENERO DE 1991

Ciertamente, la conquista y triunfo españoles, como todo choque entre una civilización más avanzada y expansiva con otra de menores logros y capacidad de dominio, originaron depredaciones, violencias, dolor y muerte.

Jorge Salvador Lara,
(Articulista de El Comercio)

En los grupos indígenas de América, que hace medio milenio se hallaban en diverso grado de evolución social, cultural y tecnológica, hubo aspectos positivos, como indomable amor a la libertad, cultivo de altos valores y virtudes humanas ("no mates, no robes, no mientas"), excelentes logros en cerámica, metalurgia, estatuaria, textilería, ornamentación suntuaria, arquitectura monumental, vías de construcción, etc., pero también realidades terriblemente negativas, como grosero politeísmo, sacrificios humanos rituales y en algunos casos antropofagia, régimen de castas dominantes totalitarias creadoras de racismo en desmedro de los pueblos sojuzgados, esclavismo, masacres de exterminio, etc. Y hubo entre su gente -tanto en gobernantes como en súbditos- exponentes de poderosa inteligencia y nobles virtudes, aunque también de ignorancia, graves defectos, vicios y delitos, como en todo grupo humano. El común del pueblo tenía admirables dotes de laboriosidad, disciplina y espíritu comunitario, pero también docilidad y sumisión predominantes por la sucesión de regímenes subyugadores, casi siempre crueles, en todo caso avasalladores de la identidad y personalidad de los pueblos sometidos.

Hay múltiples aspectos positivos de la obra de España en América, como la unidad del idioma castellano, la difusión de artesanías y tecnología y los grandes ideales quijotescos, entre otros.

Asimismo, la acción española en América trajo aspectos positivos en lo social, cultural y tecnológico, propios de una organización y civilización en más avanzado grado de progreso que las aborígenes, pero también factores dolorosamente negativos, entre los cuales no eran de los menores la crueldad rayana en barbarie (herencia de siete siglos de implacable lucha contra los árabes), la codicia insaciable y la lascivia, acrecentada por el sorprendente derrumbe de las estructuras sociales en los pueblos conquistados. Y en las huestes españolas hubo, de igual modo, exponentes de altas virtudes pero también de graves defectos, vicios y delitos. El común de la inmigración española originaria estaba conformado por hombres aguerridos, esforzados, pacientes ante las adversidades de toda clase, valerosos, aventureros, por lo general creyentes pero fácilmente proclives a toda suerte de desmanes; los que vinieron después, para sentarse a mesa puesta, sin los peligros ni heroísmo de los años de lucha, trajeron casi siempre desaforadas ambiciones sin contrapeso alguno, ansia de fáciles riquezas, arbitrariedad, haraganería y molicie.

El encuentro de esos dos grupos originó comprensibles episodios de dolor, sangre, crueldad, abusos, extorsiones, explotación y muerte; pero no se puede negar que hubo también casos de entendimiento, comprensión, colaboración, amor inclusive. Y de ese encuentro, forzado y violento, o voluntario y pacífico, surgió una nueva realidad étnico-cultural, la ibero-americana, a la que pertenecemos, asimismo con exponentes positivos y negativos, virtudes y defectos, logros y fracasos heredados de ambas raíces (por lo que la síntesis ha sido y sigue



siendo difícil); nueva realidad protagonista del avance y evolución del hombre, incorporada con personalidad propia a la gran corriente ya universal de la cultura llamada Cristiana y de Occidente, de raíz greco romano judía, que parece ser, a juzgar por su creciente e incontenible expansión, desarrollo y progreso, la que avanza por el verdadero camino de la historia.

Ciertamente la conquista y el triunfo españoles, como todo choque entre una civilización más avanzada y expansiva con otra de menores logros y capacidad de dominio, originó depredaciones, violencias, dolor y muerte. Nosotros, por ejemplo, los habitantes del área andina, no podemos olvidar la rapiña indisimulada, el incumplimiento de la palabra empeñada en Cajamarca y la injusta muerte del inca quiteño Atahualpa, la lascivia desatada y la violencia sobre la mujer aborigen, el sojuzgamiento de toda una raza, los abusos continuados y la extorsión institucionalizada en las encomiendas, mitas, obrajes y batanes, y la implacable represión contra los reclamos y alzamientos. Podemos comprender en cierto modo algunos de esos excesos, pero nunca justificarlos.

Sería injusto olvidar la acción enérgica, reiterada y tenaz de no pocos españoles, hayan sido monarcas, misioneros, juristas, teólogos,

El incumplimiento de las normas proteccionistas por muchos malos súbditos de la monarquía española, el "acata pero no se cumple", merecen ciertamente nuestra censura.

magistrados o vecinos comunes, en favor del indígena, al reprobar los abusos, establecer normas proteccionistas e inclusive castigar a los que las quebrantaban. Es necesario señalar algunos casos, verdaderos hitos en la historia del llamado Nuevo Mundo, comenzando por las cartas de los reyes católicos a Colón prohibiendo la esclavitud de los indios, la orden del papa Borgia Alejandro VI a los reyes de España, de enviar misioneros a las tierras recién descubiertas y las disposiciones en favor de los indios de la Reina Isabel la Católica, en el codicilo de su testamento.

Desde la primera hora, misioneros y aun magistrados venidos a "las Indias" denunciaron los abusos que se cometían en perjuicio de los indios. Es particularmente digno de mencionarse el famoso sermón del padre Montesinos en la isla de Santo Domingo. Recordando este episodio expresó lo siguiente S.S. Juan Pablo II en su visita de 1984 a la mencionada isla: ¡Cuántas gracias debemos dar a Dios porque los predicadores del Evangelio cumplieron su misión con este espíritu! Ellos, en efecto, realizaron su tarea con libertad e intrepidez, sin cálculos sugeridos por astucias humanas. Por ello predicaron en toda su integridad la palabra de Dios. Sin ocultar con el silencio las consecuencias prácticas que derivan de la dignidad de cada hombre, hermano en Cristo e hijo de Dios. Y cuando el abuso del poderoso se abatió sobre el indefenso, no cesó su voz que clamaba a la conciencia, que fustigaba la opresión, que defendía la dignidad del injustamente tratado, sobre todo del más desvalido. ¡Con qué fuerza resuena en los espíritus la palabra señera de fray Antonio de Montesinos, cuando en la primera homilía documentada, la de Adviento de 1511 -al principio de la evangelización- alza su voz en estos mismos lugares y denunciando valientemente la opresión y abusos cometidos contra inocentes grita: "¡Todos estáis en pecado mortal... Estos ¿no son hombres? ¿no tienen ánimas racionales? ¿no sois obligados a amarlos como a vosotros mismos?". Era la misma voz de los obispos cuando asumieron en todo el Nuevo Mundo el título de "protectores de indios".

Motivadas por las denuncias de Montesinos se dictaron las primeras "Leyes de Burgos" proteccionistas de la raza indígena. Luego vinieron la admirable denuncia de las exac-

ciones contra los indios y defensa de ellos realizada por fray Bartolomé de las Casas; el criterio condenatorio del famoso teólogo fray Francisco de Vitoria, pronunciado el 8 de noviembre de 1534, sobre "los piruleros" y su participación en el rescate de Atahualpa; la perseverante obra de evangelización, divulgación de la cultura y protección de los indios realizada por eminentes misioneros, en todo el continente sujeto a España, como Motolinía, en México; fray Jodoco Ricke y el obispo D. Luis Lopez de la Peña, en Quito; el arzobispo Loayza, en Lima; y, tantos otros, cuya nómina sería larga, y la avanzada legislación de Indias para proteger a los indígenas, dictada reiteradamente por los reyes de España y recopilada luego por León Pinelo y Solórzano Pereira, en muchos aspectos no solo precursora de las modernas conquistas sociales sino, en algunos casos, hasta más humanitaria y progresista.

Desde la primera hora, misioneros y aun magistrados venidos a "las Indias" denunciaron los abusos que se cometían en el Nuevo Mundo.

El incumplimiento de las normas proteccionistas por muchos malos súbditos de la monarquía española, el "se acata pero no se cumple", merecen ciertamente nuestra censura, pero se debe reconocer que no invalidan la obra proteccionista descrita, ni significa que no hubiera existido la acción pertinente por parte de muchos para promover la justicia y proteger los derechos humanos de los indios, tal como los delitos y pecados que se cometen no significan inexistencia e inutilidad del Derecho Penal y la Moral. El proceso de institucionalización del "Derecho Indiano" y la obra evangelizadora de los misioneros españoles, o vinculados a España, son positivas y monumentales realizaciones que en muchos casos por lo menos atenuan los terribles y escandalosos aspectos negativos de la conquista española, y en otros casos los superan ampliamente en el balance del juicio histórico.

Hay que añadir otros múltiples aspectos positivos de la obra de España en América, tales como la unidad del idioma castellano en todo el continente, la difusión de artesanías y tecnología, especialmente en la agricultura intensiva, ganadería y horticultura, la difícil pero creciente sujeción a normas de derecho y por tanto la búsqueda de la justicia, los grandes ideales quijotescos en lucha contínua con los ímpetus pragmáticos e instintivos, la incorporación de Iberoamérica al proceso universal de desarrollo y perfeccionamiento del ser humano, la superación de los sentimientos de discriminación racial que originó el fecundo y continuo mestizaje étnico y cultural (toma y daca incesantes), pero sobre todo el concepto de que todos somos hijos de Dios, redimibles por los méritos de la sangre de Cristo si somos fieles a la gracia, que a nadie se niega; iguales en esencia los unos a los otros, cualesquiera fuesen la raza, sexo, particularismos biológicos, idioma, lugar de nacimiento, creencias, poder económico, sujetos de derechos y deberes, es decir seres humanos, dotados de razón, libertad y conciencia, "portadores de valores eternos".

Tesoro arqueológico fue motivo de investigaciones en Colombia

"Amancay", pauta histórica

EL COMERCIO
26 - Feb - 1991

Estudios científicos en torno a antigua momia encontrada en la provincia de Azuay, permitirán nueva aproximación a las culturas ancestrales.

"AMANCAY", momia famosa de la cultura cañari, que guarda datos importantes para la historia ecuatoriana, regresó desde Colombia.

La célebre momia ha sido motivo de una serie de exámenes médicos computadorizados e investigaciones en la Universidad de los Andes, donde el arqueólogo colombiano Felipe Cárdenas dirige un proyecto dedicado a la investigación de las momias del continente.

Se cree que "Amancay" tenía 16 años cuando murió. Aunque no se conocen las causas de su fallecimiento, su vestuario hace pensar que se trataba de un personaje femenino. Esta es la única momia natural encontrada en la provincia del Azuay.

La importancia de los estudios realizados radica en los resultados que se puedan obtener, que, posiblemente, permitirán lograr una visión distinta de la historia, comprobar los hábitos y la realidad en que se desarrollaron las antiguas culturas indígenas.

Sobre la muerte de "Amancay" se hicieron muchas lucubraciones como aquella que afirmaba que se debió a una lanza que le atravesó el corazón.

Para concretar el nivel científico de las causas de su fallecimiento, la momia fue enviada a la antes mencionada universidad colombiana dentro del convenio binacional firmado entre Colombia y Ecuador.

La momia ha sido sometida a una serie de investigaciones en el departamento de antropología luego, trasladada a la Clínica del Country, en donde el médico radiólogo Gustavo Echeverri le hizo exámenes computadorizados.

El doctor Felipe Guhl, director del Departamento de Ciencias Biológicas de la Universidad de los Andes, la sometió a otros chequeos médicos para determinar su tipo de sangre, conocer sus afecciones de salud, detectar parásitos intestinales y descubrir su material genético.

Según informaciones proporcionadas por el Banco Central, los resultados de todas estas investigaciones tardarán en conocerse por lo complicado de los exámenes.

El grupo sanguíneo solo se lo obtiene si se tiene la suerte de encontrar células de glóbulos rojos en la piel o en los huesos. A veces ocurre y las células son sometidas a un proceso que, en cierta forma, los vuelve a dar vida.

El examen más complicado ha sido el de tratar de extraer el material genético. El procedimiento, puramente experimental, exige un proceso más avanzado que la arqueología está comenzando a desarrollar a nivel mundial.

Culebrillas: raíces *vs.* modernidad

EL COMERCIO
4 DE FEBRERO DE 1991

Arqueólogos se organizan en un frente para hacer cumplir la Ley de Patrimonio en la provincia de Cañar.

EL Valle de Culebrillas es testimonio de identidad y vigencia de raíces ancestrales. Encarna, según los investigadores del pasado, toda una concepción y práctica de vida.

Situado en el extremo septentrional de la actual provincia del Cañar (denominado en el pasado Hatun Cañar), y resguardado por las altas moles del Yanaburco, alberga la laguna sagrada donde, según la tradición indígena, vive la Gran Culebra, la Mama Grande productora de las aguas que riegan el mundo y permiten la vida.

Constituye -según los arqueólogos y estudiosos- uno de los monumentos aborígenes de carácter ceremonial más importante del Ecuador.

"La imagen del gran reptil mítico aún se puede ver con claridad en los hermosos meandros sinuosos que forman las aguas de la Quebrada Espíndola al desembocar en la laguna", dice Antonio Fresco, uno de los integrantes del Frente de Defensa del Complejo Arqueológico de Culebrillas.

Los arqueólogos argumentan que se plantea una obra gigantesca sin considerar que se afectaría, de manera definitiva, a un enorme grupo de estructuras de origen cañari-inca, localizadas en la zona de inundación.

En un extremo de la laguna, según descripción de Fresco, a ambos lados de su desagüe nacimiento del río San Antonio, están las ruinas -en parte bajo el agua- de una serie de estructuras de piedra parcialmente labrada que conformaban el gran centro ceremonial consagrado a la serpiente mítica.

Limitando el complejo, en la antigua orilla de la laguna, hoy sumergida, existe un gran malecón de piedra y una escalinata que desciende dentro del agua. A los pies de ésta, buzos profesionales han recuperado ofrendas que fueron arrojadas por los antiguos adoradores de la mítica serpiente.

En opinión del investigador, todo ello constituye un monumento único en su género.

Sostiene el arqueólogo que el "sistema de riego Culebrillas" es, de los varios que componen un proyecto más amplio, el que tiene menos beneficiarios directos.

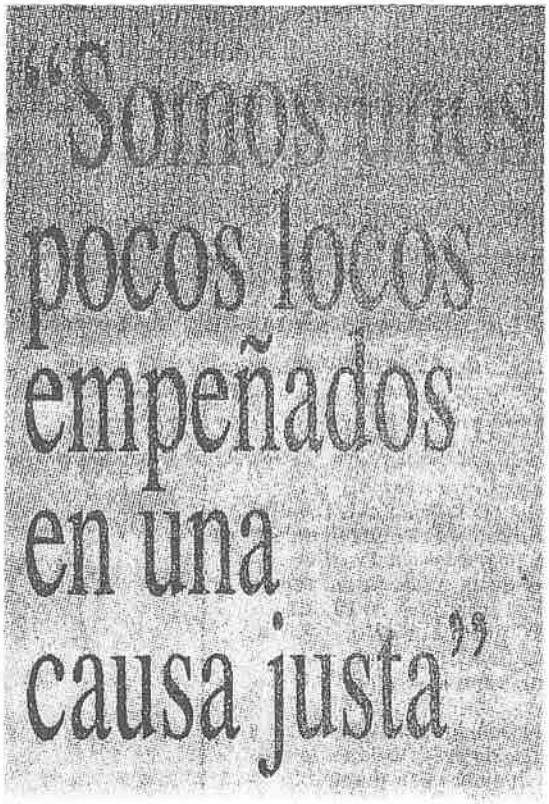
Rechaza el hecho de que se presente la represa de la laguna como única alternativa para proveer de agua al sistema de riego Culebrillas, cuando, en un estudio anterior, el agua era proporcionada por cuatro represas menores ubicadas en otros puntos del mismo sistema fluvial (Río San Antonio), que en su conjunto cubrían todas las necesidades del sistema.

"Sabemos que hacer una represa en Culebrillas es más fácil, más rápido y permite presentar al público un enorme volumen de agua en un solo punto y en medio del paisaje espectacular; desde el punto de vista propagandístico la idea es perfecta. Pero, no se mide el gran daño de la ecología, el paisaje, el patrimonio natural y, sobre todo, el patrimonio cultural aborigen".

Afirma que, desde hace más de una década en que se viene hablando de la obra, las instituciones aplicadas en el proyecto han recibido varios informes técnicos sobre el gran valor cultural de las ruinas de Culebrillas y la inconveniencia de llevar a cabo los trabajos previstos.

Ante los informes de los responsables del proyecto, que aclaran que el sitio Paredones y un importante tramo del Camino del Inca no se van a sumergir, explica que Paredones nunca estuvo en peligro por la represa y el Inguñán dejó de estarlo al decidir rebajar la altura del agua embalsada.

Plantea Antonio Fresco la creación de un Parque Nacional Arqueológico en el valle de Culebrillas, con



su laguna, el santuario, la cantera incaica de Labrashcarrumi, el Ingañan, Paredones y otra serie de vestigios arqueológicos menores, así como los cerros circundantes que conforman todo un complejo arqueológico unitario que se desconectaría entre sí con un represamiento de las aguas.

El Frente de Defensa del Complejo Arqueológico de Culebrillas afirma que no se opone de ninguna manera al progreso del pueblo cañari pero estima que el desarrollo no debe ser llevado a expensas de los recursos culturales, si hay alternativas para evitarlo.

En el caso de Culebrillas, dice Ernesto Salazar, otro de los arqueólogos incluído en el Frente, la subdirección del austro ha alertado, desde 1985, sobre la inconveniencia de construir la represa y ha venido defendiendo la protección del sitio y sus funcionarios han sido sancionados por esta tarea.

En su opinión, el origen del problema radica en el decisión del Ministerio de Bienestar Social de ejecutar el proyecto "Cuenca Alta de Cañar" aduciendo que beneficiará a 5 000 familias de esa provincia con programas de riego, crédito y asistencia agropecuaria, promoción de la mujer y desarrollo de la vialidad rural.

"Lamentablemente, en su campaña publicitaria, el Ministerio se olvida de estos importantes objetivos y Culebrillas se vuelve imprescindible porque es la más fácil de construir".

El Ministerio de Bienestar Social, en solitario regateo, ha ido bajando el nivel del represamieno, en vano intento por congraciarse con la ley. El último informe señala que la represa subirá solamente 11 metros el nivel de las aguas de la laguna, pero esta decisión no impedirá que queden sumergidos un tramo del Ingañán, los recintos ceremoniales de la orilla de la laguna y los vestigios que se encuentran sobre las morrenas del desfogue. Labrashcarrumi quedaría semi-inundado, o al filo mismo del agua y se rompería completamente la relación espacial que guardan los edificios entre sí y con respecto a la laguna sagrada.

Los indígenas de las comunidades de El Tambo se han opuesto al represamiento de la laguna y cada vez que los ingenieros del Ministerio cavan un pozo o abren una sanja, los indígenas, en minga, lo rellenan todo, para que el trabajo vuelva a comenzar", comenta el profesional.

La aspiración del Frente, empeñado en hacer cumplir la Ley de Patrimonio, es que en el futuro se pueda investigar a fondo el complejo y establecer el primer parque arqueológico del país que, a más de contribuir a incrementar nuestra memoria cultural daría importantes réditos turísticos a la provincia de Cañar.

El Frente de ninguna manera se opone al progreso del pueblo cañari pero estima que el desarrollo no debe ser llevado a cabo a expensas de los recursos culturales.

Menciona, como alternativa, la represa Suitococha que acumularía el mismo volumen de agua (10 milones e metros cúbicos). Se encuentra a corta distancia de Culebrillas y su embalse estaba previsto en el informe de Fida (organismo internacional que dará el préstamo para la obra) de 1989.

Las repercusiones

Según Jaime Idrovo Urigen, no se considera la repercusión que habría sobre los terrenos comprometidos tanto los irregables como los que serán afectados indirectamente por la ejecución de la obra en su conjunto, la salinización de la tierra y otros aspectos relacionados con el manejo del medio ecológico.

Plantea la posibilidad de retomar técnicas que en materia de riego desarrollaron los pueblos del lugar con logros importantes y sin afectar su habitat.

Menciona como ejemplo, en la misma zona, la existencia de sistemas de riego prehispánicos que se hallan intocados, como es el caso de un enorme canal matriz de tres kilómetros de extensión descubierto en Juncal.

Idrovo Urigen se refiere a la importancia de las tecnologías andinas y a los aspectos socio políticos dentro de los cuales se desarrollaba la cosmogonía indígena.

Los Andes, dice, entregaron a partir del siglo XVI aproximadamente el 35 por ciento de los alimentos y las plantas útiles que consume la humanidad; prueba del éxito que experimentaron nuestros pueblos en este campo, ya que a partir de la experimentación y manipuleo de las mismas, dominaron la agricultura e hicieron de ésta su vértice de existencia y modelo de conducta y organización comunitaria.

La colonia desarticuló las sociedades locales, donde este mundo se vino abajo quedando un riquísimo conjunto de realizaciones en el orden material y espiritual abandonadas, pues los esquemas europeos desterraron el orden existente y el hombre fue visto simplemente como fuerza de trabajo.

Miles de hectáreas cubiertas por terraceria, camellones, reservorios, grandes obras de ingeniería hidráulica, incluyendo canalización, fueron poco a poco abandonadas, producto de la imposición de un nuevo esquema tecnológico y social en el cual el indio significaba la base económica que mantenía a los altos estamentos de la pirámide colonial.

SOLAPAS

23-Feb-1991 hoy

"Urcu Chasquim"

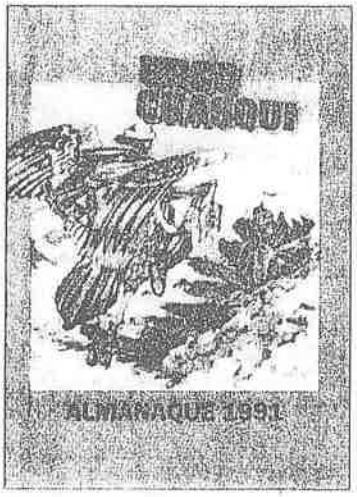
Quichua-Castellano, Compilación Natalia Wray. Proyecto Educación Bilingue Intercultural.

Abya- Yala, Febrero 1991, pp. 151

Esta recopilación contiene un calendario para cada mes del año con los eventos importantes del medio indígena. Consta de las siguientes secciones:

"Nuestra Historia" con la descripción de una personalidad indígena o un evento de importancia. "Nuestras Fiestas" narra las festividades indígenas del mes. En "Nuestra Comida" se ofrecen recetas de comida indígenas y la manera de utilizar algunas plantas medicinales.

La segunda parte del libro contiene cuentos, poemas quichuas y españoles; juegos y descripciones de animales andinos. Indicaciones para la agricultura, la forestación, el cuidado de la familia y otras informaciones útiles e interesantes sobre las diferentes culturas indígenas del Ecuador.



Sol, lago y totoras

EL COMERCIO

13 DE MARZO DE 1991

Esteras y "caballitos", una artesanía tradicional de los habitantes de Huaycopungo, en San Pablo, provincia de Imbabura.

Fabiola Riofrío,
EL COMERCIO

PARECE que se fueron como las garzas. Sus largas y finas hojas que semejan un trigal verde y gigante son cada vez más escasas en las riberas. Las totoras no abundan.

El lago San Pablo se achica. Acequias "roban" su caudal, a la par que los límites del lago se mueven, en una lucha en la que la tierra gana al líquido: verde, azulado, plomizo, todo depende del juego del sol y las nubes. Las totoras -que solo viven en esa humedad limosa de la orilla- definitivamente se baten en retirada, quizá siguiendo el rumbo de las garzas.

Y es una pena. Algo que lamentan los indígenas de Huaycopungo tanto como perder la vida. Ellos nacen en una estera de totora -en la que fueron procreados-, se ganan la vida tejiéndolas y su alimentos son cocinados en el fogón alimentado por los desechos pajosos de esta planta.

"Caballitos"(balsas) de totora son los que les permiten escrutar las aguas de ese lago -centro de sus vidas- que aprenden a conocer desde pequeños. Desde estas balsas se inicia, precisamente, ese quehacer que ama manos, corazón y una tradición de siglos.

Los hombres son los que "cosechan" la planta, navegando entre los totorales, en un caballito. Las mujeres la tejen. En el oficio se inician muy temprano. Desde los 9 o 10 años.

Ahora,también los varones las fabrican en un arte que tiene a las manos como su única herramienta y a una piedra -plana, cogida en el río- para dar uniformidad, en rítmicos golpes, al tejido.

Luz María Otavalo Piña tiene 13 años rebozantes en una sonrisa dulce. Risas y rubor surgen cuando se le pide que enseñe cómo realiza su trabajo. Sus dedos regordetes se mueven con acompasada cadencia: alza las totoras, las entreteje -como en un telar sin telar, con más paciencia, tres o cuatro hojas de totora cada vez- y rubrica su labor con un rítmico golpe de la piedra que da unidad a la superficie pajosa recién urdida.

El mejor lenguaje es el del movimiento de sus manos que dan cuenta de un proceso diestro que se transmite de generación en generación. Sus tatarabuelas, sus abuelas las tejieron; llegó el tiempo en que las hace su madre y ella. También las fabricarán las hijas de sus hijas. Todos esperan que las totoras no sigan a las garzas.

Ventura Otavalo, de 30 años, con más locuacidad explica el proceso. Lo primero es la cosecha, tras lo cual se iguala la totora de acuerdo a su tamaño y se la deja secar -puede ser necesario incluso cinco días, si el sol es esquivo- y se la extiende en el suelo de arriba a abajo hasta conformar un rectángulo.

A las líneas longitudinales de la totora se contraponen las transversales, en una urdiembre que va desde el centro hacia las orillas. El



remate termina con una tejido en todo el borde de la estera.

La balsa o caballito se fabrica de modo distinto. Ahí no cabe el tejido sino simplemente se amarra la totora hasta conformar una superficie que impide la filtración del agua.

Huaycopungo, 370 familias -tenemos agua, luz, pero nos falta alcantarillado- vive al ritmo de la totora. Todos tejen en el poblado -todo de adobe y teja- a la orilla del lago y bajo la mirada atenta del "Taita Imbabura" que vigila con su mole verdecafé, en la provincia que lleva su nombre.

Pero la vida es dura para los tejedores. 800 sucres cuesta una estera en el pueblo. Ya en la Panamericana Norte vale 1.200. No son muchos los ingresos si se puede tejer una estera en unas tres horas. Y no hay siempre la seguridad de encontrar compradores.

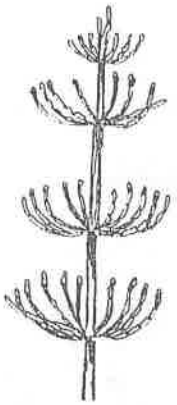
En Quito, en la ciudadela Atahualpa, por una estera se paga hasta 4.000 sucres. Es el festín de los intermediarios.

¿Los usos? Múltiples: desde la mullida y fresca cama de los indígenas hasta originales alfombras, recubrimiento de tumbados, tapices. Sin duda son versátiles. Y son viajeras.

Ventura Otavalo señala que se dedica a tejer por semanas y luego sale a recorrer mundo. Colombia lo ha recibido con su rubia carga. Se hacen rollos con 12, 15, 20 esteras y

se sale de viaje. Sus principales mercados: Lago Agrio, Guayaquil, Quito.

Pero siempre, un punto de retorno. Su casa en Hauycopungo: techo de teja, muros de adobe, piso de tierra pero suavizado por la acogedora estera que cambia de color con el ondular de las llamas del fogón.



"Tutura"

Totora viene del quechua "tutura" y es una especie de anea o espadaña, planta que crece en terrenos pantanosos y húmedos. El vegetal da nombre por igual a una localidad boliviana y a una mina en el norte chileno.

Según la antropóloga Rocío Vaca, la artesanía de la totora se remonta a épocas prehispánicas. "Crónicas coloniales hablan de que se utilizaban esteras como camas y como manteles. Hasta hoy en día, no hay vivienda indígena en Imbabura que no disponga de esteras: cercanas al fogón, cubriendo el suelo. Sobre ellas se reciben visitas, se efectúan reuniones y comidas familiares, se duerme. La estera es un elemento fundamental de la vida cotidiana".

Pero la antropóloga señala también que la totora se habría utilizado con fines rituales, para elaborar productos destinados a ser parte de fiestas y celebraciones. "Como parece ser el caso de los caballitos de totora, que cada vez se hacen menos y que a veces surcan solitarios por San Pablo o Yahuarcocha".

Según Rocío Vaca, en el proceso de elaboración de los artículos de totora aparece el trasfondo de un ordenamiento cultural. Al igual que en las labores agrícolas, hay una norma cultural no explícita -y hoy por los inevitables cambios, muchas veces transgredida- que dice que el hombre se encarga del corte de la totora y la fabricación de caballitos, mientras la mujer se responsabiliza del secado y tejido de esteras.

Las ideas de igualdad en el mundo andino

28 de abril de 1991 hoy

Por Galo Ramón Valarezo

1947. Los indios de Pesillo, en Cayambe, discuten acaloradamente. Es un momento crucial. Están a punto de tomar una decisión definitiva. Por más de 300 años habían aceptado a la hacienda y al patrón. En los 28 últimos años habían reclamado mejores condiciones de trabajo: que el hacendado entregue nuevos huasipungos a los "renacientes", que el patrón entregue cumplidamente los socorros, que el mayordomo disminuya los malos tratos, que apunte bien las rayas de los días trabajados, en fin, reivindicaciones todas en el marco de la relación huasipungueros-hacienda. Pero nunca se habían planteado desconocerlo. Peor aún reclamar para sí las tierras. Claro que en su larga memoria sabían que esas tierras alguna vez fueron de sus antepasados. Conocían que los hacendados se las arrebataron en algún momento de la conquista. Hasta tenían una versión mítica en la que explicaban cómo los curas mercedarios habían engañado al jefe indio Andón Guatemal con una escritura falsa, quitándole las tierras, porque el Andón no sabía leer, ni escribir. Pero ello no era suficiente. 300 años no pasan en vano. Muchos indios, tal vez la mayoría, se había acostumbrado a pensar que esas tierras no eran suyas, sino del patrón. El momento era crucial, los argumentos, las profundas convicciones, los miedos, las costumbres, las alienaciones, los sueños y las esperanzas se expresaban apasionadamente.

Un relato de los orígenes

Junto al pequeño fuego que calentaba la reunión nocturna, estaba sentada la Dolores Cacuango, legendaria dirigente india. Mientras movía y removía la ceniza con una rama seca del páramo adolorido y recientemente deforestado por la hacienda, meditaba en una explicación convincente. Por fin hizo un gesto de cacicia milenaria. Bajo un silencio expectante comenzó a relatar:

"¿Quién formó aquí la patria?, preguntó desafiante.

¿Quién fue dueño de la patria?, insistió con fuerza.

Niño Manuelito, él formó la patria. María Santísima de Belén nació en pajonal a Niño Manuelito, él es dueño. El planeta así nació.

- "Sólo pura agua, pura agua". Así dizque ha dicho Niño Manuelito. Y se ha casado la María Santísima de Belén. Nuestro señor Jesucristo se ha casado. Entonces Nuestro Señor Jesucristo ha dicho:

-" Pero yo no sé trabajar nada, nada no trabajo. Sólo carpintero". El trabajando de carpintero y la María Santísima sigue con el almuerzo. Así pasando humillada siente la barriguita. Entonces ahí se ha ido Jesucristo.

-"A mí me da verguenza", diciendo, huyendo ca ha dado a luz en el monte María Santísima. Y entonces ahí brincando, brincando nace el niño Manuelito y dizque ha dicho:

- "Cuidaráme mi papabuelo dieta, mamita. Yo me voy a formar esta Patria".

- "No. Nosotros no hemos de poder. Criatura, ¿qué ha de poder?",dizque decía la María.

- "No. Voy a ver, voy a ver. Mi papacito (estará) allá a las 8 de la mañana, allá en cuesta de Josafán. Si estoy en punto, sí puedo formar,

ha de estar a las 12 del día. Ahí ha de parar bandera, ha de parar música, banda para cuando se ajusta a las 12 en punto", dizque ha dicho Niño Manuelito.

Y el Niño Manuelito se avanza a formar la Patria, se avanza a formar la Patria. Y entonces ya fórmado la Patria, él ha hecho función, ha hecho boda, ha hecho todo, ha hecho bebida. Y todito ha hecho: la plantita, así cebadita, triquito, oquita, papita, todo eso hace no más. Así formando vea ca. Ahura ca la Patria. Taita Diosito, Niño Manuelito, María Santísima para todos tiene la Patria. Pero ahura ca no dan, no dan para todos. Y tenemos que reclamar aunque castigue tan patrón". (Yánez, José, "Yo declaro con franqueza")

La potencialidad de las categorías andinas

El mensaje era muy claro: el derecho a la tierra, provenía de la igualdad como hijos de Dios, pero era un asunto de esta vida y no del más allá. El cuento de Dolores era bien distinto al discurso religioso tradicional cristiano, que había dejado que la desigualdad terrenal sea equilibrada más allá de la tumba.A ese cristianimo conformista lo había convertido en un mensaje revolucionario. Dolores Cacuango, buen ejemplo del mundo indio, había reinterpretado el mensaje bíblico. ¿Desde qué categorías de pensamiento, la Dolores Cacuango había reinterpretado el mensaje bíblico? ¿Era esto un producto de algún teólogo de la liberación? Evidentemente no. Tal tendencia aún no nacía. ¿Era acaso una consecuencia de sus conversaciones con Ricardo Paredes o con Rubén Rodríguez, viejos e infatigables comunista y socialista, respectivamente, que solían visitarla? Tampoco. Ellos eran demasiado ateos para semejante sutiliza con la doctrina cristiana. Era sin duda, un producto de las propias categorías andina de pensamiento.

La idea de la igualdad social en el mundo andino, parte de la categoría de reciprocidad.

A diferencia de concepciones cristianas, que dejan la igualación social al más allá, los andinos se preocupan por construir la reciprocidad igualitaria aquí y ahora. Desarrollan un conjunto de redes sociales para comprometer la reciprocidad de manera permanente entre iguales, a través de instituciones como la "minga", "el maquitamañachi" o cambia manos, o el "randi-randi" (me enseñas lo que tú sabes, te enseño lo que yo sé). Pero no sólo entre iguales. También se compromete y exige la redistribución de aquellos que acumulan, obligándolos a contraer relaciones de parentesco, a tomar un cargo que implica gastos personales, a costear una fiesta, so pena de la sanción comunal, si no participa en estos procesos.

La reciprocidad no se opone a que, por iniciativa personal, alguien pueda progresar. El mundo andino fue y sigue siendo estratificado. Se oponen a que aquel individuo que acumula deje de pensar comunitariamente y abandone los compromisos de reciprocidad. El progreso y la iniciativa individual son posibles en un marco de control social, no desde el Estado, como en los socialismos reales, sino desde la sociedad.

Hacia un puente comunicacional

Una Mesa redonda sobre "Utopías Nativistas y Modernidad" que discutía hace pocas semanas el carácter plurinacional de nuestro país, concluyó en la necesidad de activar la comunicaón entre las formas de resistencia y creación de las diversas sociedades, para crear una cultura no dependiente y alternativa en el Ecuador. Ese puente comunicacional, también debía incorporar a los disidentes críticos de occidente, que han señalado los límites y resultados nefastos de la modernización.

¿Cómo comunicarse entre diferentes experiencias societales, entre diversas formaciones críticas, para construir alternativas?

En el análisis de la desigualdad social, por ejemplo, hay una clara posibilidad de comunicación de diferentes tradiciones analíticas y culturales, en pie de igualdad y con aporte mutuos. La desigualdad social ha sido largamente analizada en occidente. A partir del siglo XIX, tres modelos teóricos se han ocupado de ella. Nos referimos a los modelos marxistas, webeerianos y personianos o funcionalistas. A pesar de las diferencias de los tres modelos e incluso de las profundas diferencias de los pensadores de una misma tendencia, había algo que los unificaba: la concepción sobre mundo y el pensamiento considerado tradicional. Según esta versión, en el mundo tradicional, como el de las sociedades andinas, la baja o casi nula movilidad social, no había permitido el surgimiento de una capacidad analítica, peor aún crítica de la desigualdad social.

> Tenemos que reconocer los límites del pensamiento occidental para entender muchos procesos

Semejante análisis, típico del etnocentrismo occidental, concluía entonces, que la comprensión, crítica y superación de la desigualdad sólo podía provenier del pensamiento occidental, cortocircuitando cualquier posibilidad de diálogo con el pensamiento llamado tradicional, considerado incapacitado para analizar tan complejo problema: había que importar la teoría iluminadora a esas sociedades.

Si hoy deseamos una discusión igualitaria, pluricultural, tenemos que comenzar reconociendo los límites del pensamiento occidental para entender muchos procesos, pero fundamentalmente, reconocer la capacidad crítica y analítica desarrollada, en este caso, por el mundo andino, desde sus propias categorías.

Si estas condiciones de apertura y autocrítica se cumplen, podemos enriquecernos mutuamente, y lo que es más importante, aprender del mundo andino la sabia combinación entre iniciativa individual y control social, un paradigma realmente innovador.

En búsqueda de una utopía

28 de marzo de 1991 hoy

La espiritualidad de los indígenas puede ser un puente hacia el postmodernismo

Por Florian Frank*

El modernismo está en crisis y en búsqueda de nuevas identidades. Experimentamos la "resurrección de los dioses" en el mundo moderno, de modo que se subleva el hombre arcaico que vive en cada uno de nosotros.

En ese contexto, la espiritualidad de los indígenas puede ser un puente hacia una nueva religiosidad para la civilización moderna. Esa fue una de las propuestas planteadas durante el seminario "La Amazonía entre el mito y la modernidad", organizado por la Asociación Humboldt y la revista "Nariz del Diablo" junto con el Instituto Latinoamericano de Ciencias Sociales (ILDIS).

La acelerada destrucción de la selva amazónica el Ecuador lidera el grupo de estados latinoamericanos en la tasa de deforestación- y la crisis de la sociedad moderna, fueron los puntos de arranque de una discusión sobre el mundo indígena de la amazonía enfrentado con el desarrollo.

Expresión cultural compleja

La película "La iniciación de un Shamán", hecha por el antropólogo Manuel de Pedro en la Amazonía, región fronteriza con Venezuela y Brasil, inició el seminario y mostró qué es el shamanismo: Una forma de cultura muy compleja, donde el hombre trata de resolver sus problemas con una transcendencia, ampliando su espíritu, sintiéndose como parte de la naturaleza y la historia. Ya influenciados por la cultura occidental pero manteniendo formas tradicionales de pensamiento y vida fueron mostradas las tribus Shuar en Macas y Quechuas en Sarayacu, en un audiovisual hecho por Wolfgang Schmidt y Sergio Maldonado.

¿Quién está buscando una nueva utopía?

El mito del progreso, inherente a la vida moderna, y el afán de superar el pasado con los acciones de hoy han perdido su validez, expresó Julio Echeverría, director de la revista "Nariz del Diablo". Es así que en el tiempo del "fin de las ideologías" la propuesta indígena puede ser algo más que solo una respuesta a sus propios problemas, dijo Wolfgang Schmidt, investigador del Centro Andino de Acción Popular (CAAP). Debido a que ahora el público presta más atención al mundo indígena, la llamada "década pérdida" para ellos ha sido más bien una década ganada, añadió.

Galo Ramón, historiador del CAAP, subrayó que el movimiento indígena no es utópico sino una respuesta a la amenaza de la civilización industrial occidental frente a ellos. Este proceso no significará tampoco un retorno al pasado ni es un movimiento fundamentalista -que temen los ideólogos europeos-, porque no rechaza de plano los progresos de la modernidad. Es una postura que se debe discutir, dijo Ramón.

El retorno al pasado nostálgico no es posible y el problema que se plantea hoy frente a la humanidad es el de la modernidad no acabada, opinó Andrés Guerrero, investigador del CEDIME -Centro de Documentación e Información de los Movimientos Sociales-, también presente en un panel del seminario. Lo que se puede constatar para la región amazónica es la fuerza destructiva del progreso, pero la modernidad es asimismo creativa.

Para que la modernidad no se quede en medio camino, tenemos que crear nuevas identidades y no regresar al pasado. La modernidad inacabada no ha cumplido con sus promesas, dijo.

"Veremos, tocaremos, pensaremos y luego tal vez lo aceptemos" señaló mientras tanto Leonardo Viteri, dirigente de la CONAIE -Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador-, al explicar la reacción de su pueblo frente a lo nuevo que les trae la civilización. Según él, el nivel de vida de ellos ha bajado en los últimos 30 años por el avance de la modernidad en la región amazónica. La ciencia no ha solucionado nuestros problemas. Pero nos hemos dado cuenta y tratamos de recuperar lo perdido. Este proceso no significaría un encerramiento y la negación de todo nuevo, porque tampoco queremos ser "pueblos de vitrina" en territorios marcados, destacó Leonardo Viteri.

También explicó que el pueblo indígena trata de lograr que el Estado les reconozca el derecho como propietarios de las tierras e insiste en su hegemonía cultural.

(*Estudiante alemán que realiza una pasantía en HOY)

Resurrección de los dioses

En la crisis de la modernidad surge nuevamente la espiritualidad, opinó durante una de las mesas redondas Sergio Maldonado, fotógrafo y coautor del audiovisual sobre indígenas ecuatorianos.

Lo que distingue a los indígenas del hombre moderno es que viven en símbolos. El error que cometen las civilizaciones modernas es haber perdido el sentido de los símbolos y vivir en signos, argumentó Marco Vinicio Rueda, profesor de antropología religiosa en la Universidad Católica de Quito. Se explicó con un ejemplo: Lo que para el uno es sólo papel con matices de colores, es para el otro el retrato de su madre y tiene un sentido más allá de lo material. Dijo que en los símbolos

se encuentra lo sagrado. Para lograr un cambio en nuestras vidas debemos liberar el hombre arcaico que vive en cada uno de nosotros y que está presente en el shamanismo indígena, aconsejó Vinicio Rueda.

"Los dialécticos modernos se equivocaron" constató Celso Fiallos. La cultura shamánica logra afirmar la cultura y el pasado. Es necesario valorar de nuevo la vida como círculo y llegar a encontrar la eternidad en nosotros mismos. La crisis de la modernidad nos lleva a nuestros principios. Así que será indispensable aprender a vivir en pequeños grupos de nuevo y hacer frente a la masificación de la humanidad. Añadió que ahora, podemos experimentar la "resurrección de los dioses" con el resurgimiento de la religiosidad.

¿Es el modernismo ya un rezago del pasado? ¿Nos encontramos en un camino hacia el postmodernismo? Son algunas de las preguntas que quedaron después del seminario. Quedó claro que la mitología de los indígenas, que no es parte de la modernidad, puede ser un puente hacia un postmodernismo.

En Ecuador los arcaísmos no desaparecen por dinámica propia

Bisagras del resquemor étnico

24 de marzo de 1991 hoy

El Estado nacional necesita traductores para entenderse con los indígenas

Por Andrés Guerrero (*)

Fui en busca de documentos, como historiador, y terminé de antropólogo. Me habían dicho: "vaya al Registro Civil, es un edificio nuevo, en el tercer piso, a la vuelta de la plaza principal de Otavalo". Buscaba papeles viejos de la jefatura política del cantón y nunca imaginé que viviría una escena que, con todas las modernizaciones del país en el último cuarto de siglo, creía relegada al pasado o a la pluma de Jorge Icaza. Pues sí, me tocó constatar, una vez más, que en el Ecuador los arcaísmos no desaparecen por dinámica propia, revelan más bien una escalofriante astucia histórica: son capaces de actualizarse, cambian de piel, se refuncionalizan.

Era un día sábado, día de matrimonios. En el zaguán y en las escaleras de subida al tercer piso descubro un apiñamiento de indígenas. Unos parados, otros sentados, ocupan las escaleras y llenan los descansos; conversan animados, a voz baja, en buena tradición andina, comen y beben; los guaguas corretean; las actitudes son lúcidas, el ambiente de fiesta familiar. Me deslizo como puedo, pero sin dar mayor importancia a la multitud ni mirar quiénes son, de dónde vienen, lo que esperan. Luego comprendería. En el tercer piso, una puerta estrafalaria; tardo en comprender: la puerta está abierta pero una mampara de madera clausura el paso. Hay una abertura en la parte alta, una pequeña ventanilla. Numerosos otavaleños y otavaleñas, todos indígenas, pretenden hacerse entender por aquel inhóspito agujero. Del otro lado de la barrera, atiende una empleada blanco-mestiza con obvia gestualidad de fastidio. No bien consigo ubicarme frente a la ventanilla, aunque siempre rígida, el tono de la voz de la empleada se dulcifica. Infalible, como toda enraizada costumbre, una ancestral percepción étnica y de clase (un habitus en jerga sociológica) entra en funcionamiento, me evalúa y me otorga privilegios: se abre una pequeña puerta en la mampara y me dejan pasar a una oficina grande, con amplios ventanales y varios escritorios. Accedo al despacho del señor jefe del registro civil, un militar en retiro de traje obscuro, corbata y pañuelo en el bolsillo del saco. El hombre es afable, razonador y respetuoso de las jerarquías: que claro, que sin ningún problema, que siendo investigador puedo buscar lo que quiera entre los anaqueles de viejos papeles; además para nada sirven: ahora todo está computarizado y las actas anteriores a 1900 caducas. Hasta me pone a disposición un ayudante. En plena búsqueda de papeles, llaman a mi ayudante y le escucho hablar corrido en quichua: conversa con las familias por la ventanilla de la mampara. Regresa y me cuenta que su padre fue teniente político, que aunque blanco, siempre todos hablaron quichua en su casa, que sirve de traductor para las parejas de comuneros que desean casarse pues "les cuesta entender castilla". Caigo en cuenta de algo de por sí evidente, una de esas relaciones coloniales desapercibidas por lo generalizadas: "nuestro" Estado nacional necesita traductores para entenderse con "sus" ciudadanos ecuatorianos indígenas.

Termina la mañana. El jefe del registro se alegre de que halle los papeles que busco. Pide disculpas por el estado de la oficina: "imagínese, desde temprano por la mañana ya están aquí, sentados en el zaguán, en las gradas; tomando y comiendo. ¿Para qué vienen? Yo les tengo prohibido. Tuve que poner esa mampara para que no se metieran hasta aquí, rodeaban mi escritorio. Para casarse, al fin y al cabo, no tienen que venir más que los novios y dos testigos. Pero no, ahí están, con abuelos, abuelas, parientes, guaguas, toditos, esperan horas". Mientras habla, destapa un frasco de colonia que tiene sobre su escritorio y, sin desdoblarlo, saca el pañuelo del bolsillo delantero del saco y lo

(*) Investigador del Centro de Documentación e Información de los Movimientos Sociales (CEDIME)

...papa. Explica el gesto: "es que, usted sabe, hueden tanto".

Viene a mi mente el recuerdo de algún matrimonio elegante entre blancos, de esos en los que el jefe del registro civil acude sonreído a la casa de los novios, donde toda la parentela sanguínea y política llena la sala, comen y beben, algunos se emborrachan.

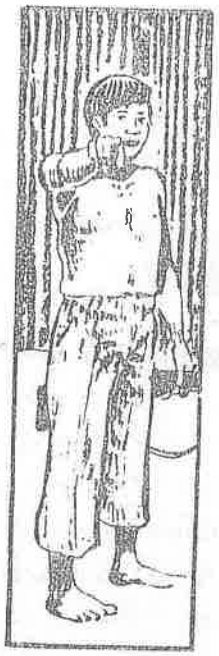
La autonomía de casarse

Una vez en la calle, salido de aquella tensa situación, permaneció rondando en mi cabeza todo el absurdo de la escena que acababa de ver y vivir. ¿Por qué un matrimonio, ritual de cohesión y proyección hacia el futuro, momento lúdico a la vez que serio, debía convertirse en una prueba de vejación étnica? ¿Por qué los indígenas no pueden casarse según sus costumbres, ante sus autoridades, en sus territorios? Nada tiene de extraordinario esto. Al fin y al cabo no es ni más ni menos que lo que hace toda pareja blanco mestiza ecuatoriana como situación natural: se casa ante funcionarios blanco mestizos, de acuerdo a la ley ecuatoriana, en las oficinas de su Estado, cuando no en sus casas.

Supongamos que se reconozca a los presidentes de cabildo de las comunidades indígenas, por ejemplo, la atribución de casar y registrar en los libros los matrimonios de los comuneros, siguiendo sus propias normas consuetudinarias. ¿Se crearía un Estado paralelo? ¿Se rompería la unidad nacional? ¿Cree usted, señor lector, en todas aquellas declaraciones hechas con su característica prepotencia ni más ni menos que por nuestro tan inteligente señor presidente Borja? De todas maneras, un efecto es seguro: habría menos burocracia y desaparecería la vejación étnica por parte del Estado.

Pues admírese el lector: aquello no es más que un ejemplo pequeño, pero importante puesto que de la constitución de la familia se trata, de ¡una autonomía étnica".

Luchaban por la dignidad



Descodifico las palabras del jefe del Registro Civil: si nuestros indígenas fueran "racionales"...

Durante el levantamiento indígena del año pasado una de las reivindicaciones, firmadas por la gobernadora de Cotopaxi frente los 20 ó 30 mil indígenas reunidos en la plaza de El Salto, fue contra el maltrato a los indígenas en las oficinas estatales. Una comunera entrevistada explicaba que "luchaban por la dignidad". La escena a la que asistí en Otavalo es, en realidad, de lo más banal: se repite desde al menos el inicio del Estado republicano, en el siglo pasado, hasta hoy en día. Ocurre en todos aquellos puntos de contacto, lugares bisagra, en los que el Estado ecuatoriano se articula por intermedio de sus funcionarios blanco-mestizos con la población indígena. Son lugares de producción del resquemor étnico, de la vejación racista. No es para menos. Colóquese el lector en aquella situación. Ya de por sí provoca indignación hacer colas desde las cuatro o cinco de la mañana, bajo la matinal helada andina, para sacar una cédula de identidad, para conseguir un derecho ciudadano; indignante el comportamiento quemimportista de los empleados; insoportables los trámites caóticos, etc... En fin, todas aquellas vejaciones a las que nos somete el Estado nacional. Añada a la fórmula un componente más: que le traten como... a indio, comportamiento que no requiere explicación en estas líneas pues todo buen ecuatoriano sabe y ha visto (cuando no practicado) desde su más tierna infancia, en su casa y en público, su contenido.

¿Dónde se origina esta situación? Existe una respuesta lista y que, como tal, pertenece al acervo de los lugares comunes de la discriminación étnica, a una matriz de pensamiento andino. "¡Ah, si nuestros indios fueran cultos!".

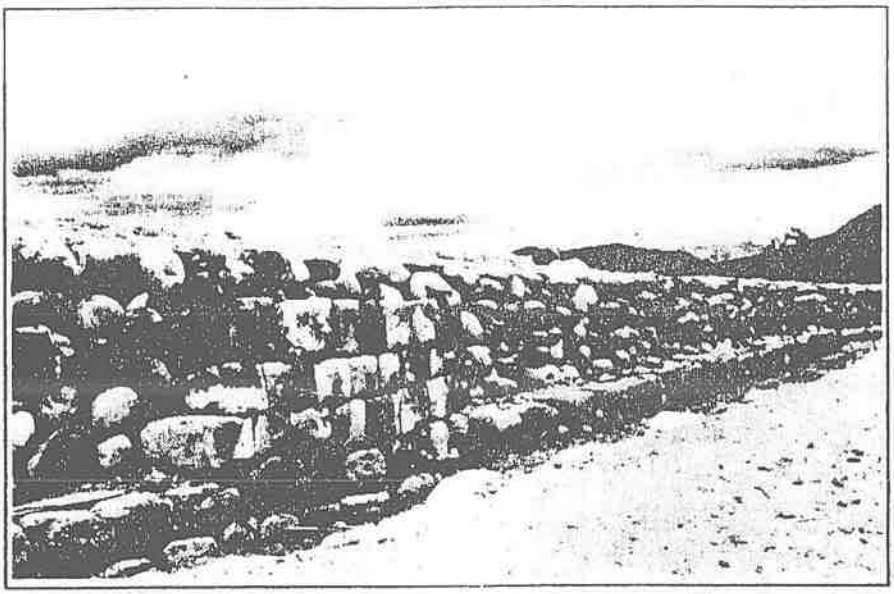
En cuanto a esto somos refinados, conservamos acuñada una expresión directamente salida de las discusiones entre el sacerdote B. de las Casas y el jurista J.B. de Sepúlveda: hay que ser racional. Aquella discusión del siglo XVI, en uno de sus puntos, versaba sobre si los habitantes de América poseían o no la facultad de la razón; vale decir si se los podía tratar o no como animales, si podían ser esclavizados o no. Hoy en día es asunto de cultura. Descodifico ahora las palabras, el comportamiento, la percepción olfativa del amable jefe del Registro Civil: si nuestros indígenas fueran "racionales" o "educados" o "civilizados", si no "olieran" (sinónimos todos de la misma estructura de pensamiento)... todo el problema es asunto de "cultura". Explicación que remacha el eslabón de la dominación étnica: para que no sean tratados como indios, en palabra forjada por el historiador P.F. Cevallos, el Estado tiene que desindializarlos. Hasta entonces se les trata como lo que son, ¡como a indios!

Las invocaciones a la "cultura", referida a las transformaciones en las maneras genéricas de percibir y de actuar de los grupos étnicos raciales, en el Ecuador, revelan una voluntad de inercia del Estado y la población blanco mestiza, la resistencia a todo cambio estructural.

Pumapungo:

LA ANTIGUA TOMEBAMBA

FAMILIA Mayo, 5 de 1991



EL ACADEMICO La Condamine admirado de la topografía y buenas condiciones de clima en Cuenca expresó: "Si París llegara a tener tal situación y aquel agregado de beneficios de la naturaleza, harían en aquella corte mil primores que ahora no tiene". Con el progresivo incremento urbanístico se ha transformado en floreciente ciudad, fundada con nombre Santa Ana de los Ríos.

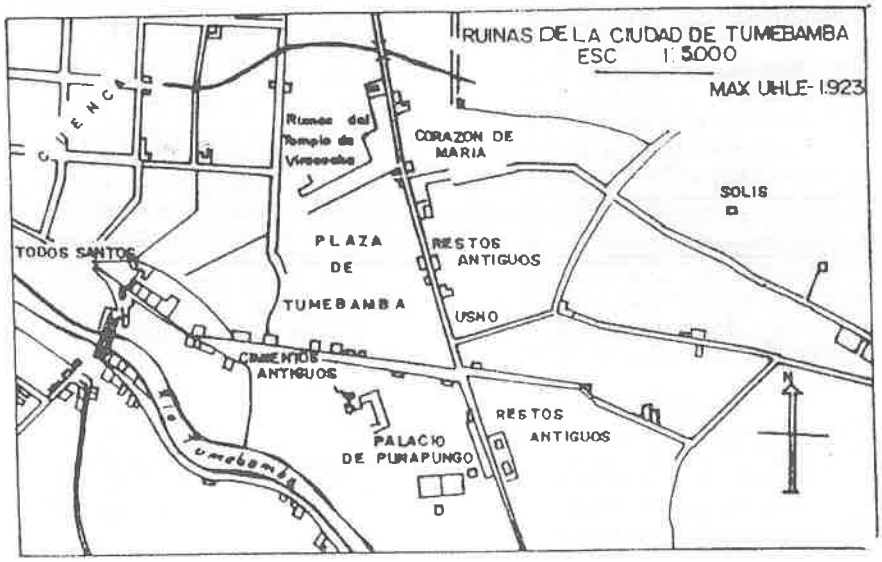
EN principio hubo cronistas de la Conquista que no estuvieron en el escenario de los acontecimientos, sus referencias circunstanciadas y las tradiciones existentes fueron tomadas por el Padre Juan de Velasco para escribir la Historia del Reino de Quito. La conquista de los incas el norte de la Sierra Andina principió a no dudar a mediados del siglo XV, casi un siglo completo antes de la llegada de los españoles al Ecuador. Penetró en territorios australes de los andes ecuatorianos hasta llegar a los límites del actual valle de Cuenca; pero la tenaz resistencia ofrecida por los Cañaris a las tropas de Tupac Yupanqui a establecerse en las tierras de un antiguo asentamiento local llamado Guapondelig que con el tiempo sería reconocido como Tomebamba. En este sitio la prolongada estadía los obligó a construir una verdadera plaza militar a la vez de una adecuada infraestructura capaz de permitir al Inca el gobierno político, administrativo y religioso.

Con la muerte de Tupac Yupanqui vino el advenimiento de nuevo Soberano. Huayna Capac nació en Tomebamba; hay quien recuerde la figura y semblanza del Inca "Era Huayna Capac de no muy grande cuerpo pero doblado y bien hecho; de buen rostro y muy grave, de pocas palabras, de muchos hechos; era justiciero y castigaba sin templanza" Crónica del Señorio de los Incas por Cieza de León. Capítulo LXI. Este Inca completó el sometimiento y anexión definitiva de los cañaris al Tahuantinsuyo.

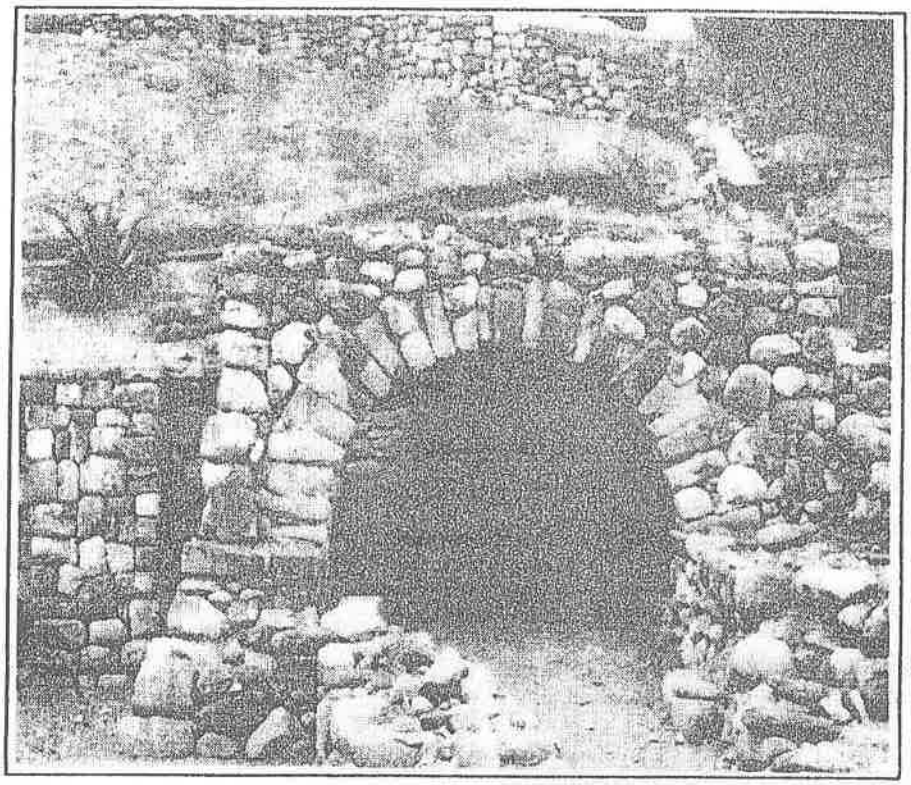
"La naciente Tomebamba fue adquiriendo vertiginosamente desarrollo urbano que convirtió a la primitiva plaza militar en centro administrativo y religioso de primer orden, capaz de reproducir la imagen y simbolismo religioso del Cuzco, capital del Tahuantinsuyo".

En efecto, el padre Velasco al tratar de las realizaciones de Huayna Capac manifiesta cómo las grandes fábricas y los edificios públicos que hizo en el Reyno, le embargaron allí todas sus atenciones y lo deleitaron con dirigir talvez personalmente. Lo siempre florido y ameno del país no observado en otra parte le tenía hechizado; el dulce y benigno clima favorable a su salud lo tenía con gran fuerza.

A casi 38 años de gobierno decidió hacer una visita a la antigua capital del Cuzco, con marcha lenta y sin más objeto que irse deleitando en sus mismas obras llegó al magnífico palacio de Hatun-Cañar donde se detuvo pocos días. Pasó a Tomebamba y de momento, al arribo recibió un correo con el aviso de haber aparecido en la costa cierta gente extranjera navegando en dos grandísimos huampus, eran de color blanco y todos sin excepción tan llenos de barba, que parecían pacos lanudos; se trataba del desembarco de los españoles en Esmeraldas. Hacia 1530 la guera civil que enfrentó a Huascar y Atahualpa puso de manifiesto profundas rivalidades entre los incas tradicionales del Cuzco y el nuevo poder de las etnias recientemete



integradas al Imperio. Tomebamba convertida en el símbolo del nuevo poder que se pretendía establecer fue tocada mortalmente en el enfrentamiento, eclipsándose así la corta existencia de la segunda capital del Tahuantinsuyo.



Sector "Todos los Santos" Molinos de agua; muros incas y muros españoles.

Con la destrucción de Tomebamba, Pumapungo se sumó a la aniquilación material y al incendio de la urbe, seguida por la matanza de sus habitantes la profanación de los principales símbolos religiosos que encarnaban su parentezco e identidad con el Cuzco. La campaña militar prosiguió en el desarrollo de sucesivas batallas libradas por los generales de Atahualpa hasta el Cuzco y la consiguiente derrota de Huáscar.

Pocos años después la sorpresiva llegada de los españoles trajo como consecuencia el asentamiento de los primeros europeos sobre las ruinas de Tomebamba posteriormente la fundación de Cuenca.

La implatación humana inicialmente aprovechó la infraestructura de la enorme red de canales que dotan de agua a esta región y aceleró la desaparición de muros y edificios semiderruidos. Muchos materiales se encuentran esparcidos entre zócalos y paredes de algunas iglesias y casas particulares; Cuenca ha crecido y así a llegado al siglo XX.

Durante mucho tiempo han prevalecido diversas opiniones acerca de la ubicación de Tomebamba. Para Anatole Bamps el asentamiento fue en el valle de Yunguilla; hasta que por sugerencia de don Jacinto Jijón y Camaño, vino al Ecuador el arqueólogo y americanista doctor Max Uhle cuyas investigaciones culminaron con la publicación de un corto informe y plano en 1923, los mismos que dejaron fuera de duda el sitio de Tomebamba en lo que ahora es Cuenca.

Uhle revalorizó no sólo el ancestro prehispánico de Cuenca, sino también puso de relieve la importancia del rol jugado por Tomebamba en los últimos años del Incario.

En el plano confeccionado se dá a conocer una parte del barrio de Pumapungo que él identificó como los "Palacios de Huayna Capac" al igual que otra de las ruinas del "Templo de Viracocha" más al norte, en lo que ahora se denomina Corazón de María .

Proyecto arqueológico Pumapungo

Las actividades se iniciaron en agosto de 1981.

El planeamiento de las excavaciones fue descubrir los vestigios del Palacio de Huayna Capac, en terreno de siete hectáreas perteneciente al Banco Central, sobre todo luego de treinta años de funcionamiento del Colegio "Borja" de la Comunidad Jesuita, el mismo que había afectado con sus edificios y demás instalaciones una área de singular importancia arqueológica.

Desde la terraza del Museo del Banco es visible la extensa zona de excavaciones sistemáticas, realizadas a lo largo de las diferentes campañas de investigación.

El doctor Idrovo dio cabal explicación que no se trata de ruinas de un palacio sino de un Complejo de carácter religioso intramuros formado por: 1) Akllahuasi, 2) Kallankas del Sol, 3) Coricancha, Maussoleo y Jardines del Inca. Solo en el sector norte de Pumapungo, en lo que antiguamente fue cancha de fútbol se descubrió un grupo de recintos aislados que Uhle señaló como "Palacio Exterior" y la "Residencia del Cacique". Así mismo han sido descubiertas otras edificaciones no conocidas hasta ahora, entre las cuales sobresalen un enorme canal de 320 metros de largo con un grupo de baños intermedios; también un mausoleo ubicado al interior del "túnel" de Pumapungo y otras edificaciones entre esta área y el complejo de "Todos los Santos" igualmente de origen incaico.

A más de estos importantes hallazgos fueron rescatados más de dos millones de fragmentos de cerámica, treinta y seis sepulturas y pozos de ofrenda con abundante material cultural.

Sobresalen entre los ajuares funerarios un cuerpo de 900 piezas, aquellas fabricadas en oro que ponen de manifiesto las riquezas e importancia de Tomebamba.

Por Angel Nicanor Bedoya Maruri



Algunas formas de la discriminación racial en las ciudades

La ciudad y los agualongos

5 de mayo de 1991 hoy

Extranjeros en su propio país

En la ciudad, donde vivien miles de indios, nadie, absolutamente nadie habla quichua

Para nadie son desconocidas las anécdotas sobre los requerimientos de algún burócrata para que los indígenas se quiten el sombrero al ingresar a ciertas dependencias públicas, o sobre el trato a que se ven sometidos en los buses, y en general sobre aquella actitud que alterna entre despótica y paternalista por parte de los sitadinos.

A pesar de ello, los indígenas de más en más necesitan, desean o se ven obligados a vivir o al menos visitar la ciudad. Cabe preguntarse, entonces, sobre el derecho que tendrían ellos a tener una ciudad que no les sea hostil, donde, al menos, el rechazo explícito a su cultura -y por lo tanto a su existencia- no se manifieste. Donde puedan acceder a beneficios acordes con sus necesidades culturales (por ejemplo, de todos los colegios bilingues en Quito, no existe uno solo que sea castellano-quichua; como tampoco existe la posibilidad de que los indígenas defiendan sus causas judiciales en su lengua materna, etc.) Si para los turistas existen facilidades para comunicarse en su propio idioma (en tiendas, casas de cambio, agencias de viaje, etc.) para el indígena no existe ninguna posibilidad de utilizar su lengua. El es el verdadero extranjero.

Como alternativa propia para afrontar el hostil ambiente citadino los indígenas tratan de juntarse con sus propios coterráneos para reproducir entre ellos lazos de solidaridad o parentesco que existían en sus comunidades de origen, llegando incluso a vitalizarlos o a renacerlos.

Quito, de todas maneras, no es por ejemplo La Paz, donde los indios han compartido un espacio y una cultura urbana con los mestizos, desde hace mucho tiempo, ni tampoco registra un fenómeno similar al de Lima, a donde han migrado, para radicarse definitivamente, grupos indígenas e incluso comunidades enteras, volviendo a la ciudad su nuevo ámbito de reproducción, en todos sus aspectos.

Parecería, más bien, que la situación en nuestro contexto se presenta con indígenas que viven de la ciudad -de los ingresos que allí logran obtener-, pero que viven en el campo -en tanto lugar de recreación de su cultura. Habría que preguntarse, de todas maneras, hasta qué punto aquello es así.

Persiste la idea colonial de que quienes deben realizar los trabajos más descalificados, son los indios

Por Roberto Roggiero

Cayó en mis manos casualmente un libro titulado "Tratado Práctico de Cocina para el Ecuador Según las Producciones y Comodidades del País", editado en 1897. Impulsado por mi curiosidad gastronómica, comencé a revisarlo, hasta cuando llegué a unas recetas sobre la forma de comer carpas frescas en Quito, lo cual me pareció algo totalmente exótico para la fecha. Entre los consejos del autor sobre cómo traer los peces vivos desde Chillo, decía lo siguiente: "En el acto que el indio las entrega en Quito, (hay que darle la orden de caminar ligero y no detenerse en las chicherías;) se quitará el musgo de las agallas y se pondrán las carpas en una tina con bastante agua fresca de San Francisco..." Dicho pasaje hizo desviar mi atención gastronómica hacia algo menos suculento. Pensaba cómo la percepción citadina sobre lo indio ha cambiado tan poco en los casi 100 años que separan al libro en mención de la actualidad. Por un lado, persiste la noción natural, heredada de la colonia, de que quienes deban realizar los trabajos más descalificados, menos remunerados, más inestables y más agotadores sean los indios. Por otro lado, persiste la tendencia de la cultura urbana blanco-mestiza de atribuir a los indígenas los más variados vicios; en este caso la embriaguez, pero también el hurto, la mentira, el ocio.

Una presencia diferente

Actualmente la presencia de indios en la ciudad ya no es la misma. ¿Qué existe, por ejemplo, de la incógnita y evasiva presencia de los capariches -aquellos indios de poncho, guango y calzón que venían desde Zámbiza a barrer las calles adoquinadas de Quito- a quienes cualquier abuelo recuerda? Tampoco se limita a los cargadores de bultos ni a las vendedoras de los mercados. Esta es ahora cuantitativa y cualitativamente distinta a la que se observaba antaño.

Nuestro intento de modernidad y el crecimiento urbano, que se produjeron durante los años 70, dieron cabida para que los indios sin o con escasa tierra -por calidad o tamaño-, encontraran mayores oportunidades de ingreso fuera de su ámbito geográfico y cultural. La industria de la construcción fue una de las actividades que más atrajo la mano de obra indígena. Por otro lado, el potencial de consumidores que ofrecían las ciudades que crecieron con el petróleo daba espacio para el desarrollo de múltiples actividades de pequeña escala: ventas ambulantes, servicio doméstico, artesanías, etc.

El llamado sector informal se expandió, y dentro de él los indios constituían una gran parte. De ese modo, ahora podemos ver en las calles de la ciudad a indígenas realizando diversas actividades: mujeres vendiendo frutas en las esquinas, niñas vendiendo flores en las noches, hombres vendiendo casettes en las gasolineras. Pero además, existen estudiantes, profesores, profesionales, representantes de organizaciones étnicas. Aunque estos últimos son quizás la presencia indígena de nuevo tipo, sin embargo constituyen los menos.

Pero además de ser un espacio donde obtienen ingresos, para los indígenas la ciudad es el lugar de los trámites burocráticos, el espacio donde se busca atención médica especializada o donde se encuentran ciertos bienes o servicios que no existen en el campo.

El hecho de que la llegada a la ciudad represente para el indígena no solo una traslación geográfica sino, y ante todo, cultural, es algo evidente, que se manifiesta desde la desorientación patética que se observa cuando los indígenas tratan de cruzar alguna de las transitadas calles de la ciudad, en el desconocimiento del modo cómo deben ser desarrollados ciertos trámites (lo cual va más allá del cumplimiento de los requisitos), pero sobre todo en el trato con el que son atendidos por los habitantes de la ciudad.

Una "yumbada" en La Magdalena

Cuando los citadinos oímos de lo indio, pensamos en el campo

Durante los días de las fiestas de carnaval pasadas pude presenciar al sur de la ciudad, en el barrio de La Magdalena (antigua parroquia rural de Quito) el pase de una "Yumbada". Consistía en un grupo de indígenas disfrazados de habitantes de las tierras bajas, que bailaban y compartían trago, e iban encabezados por algunos músicos. Además, entre el grupo existían individuos con disfraces de militares y de "gringos". Las reacciones de algunos blanco-mestizos que espectaban aquello eran las de burla, molestia o la simple indiferencia que produce algo que rebasa sus esquemas culturales. A más de la aproximación folclórica ante dichas manifestaciones étnicas, me dí cuenta de que la antropología no nos ha proporcionado todavía elementos para comprender y valorar sus significados profundos. Pero sobre todo, dicho acto demostraba que, de todas maneras, las tendencias anti-indígenas imperantes en el contexto urbano no logran imponerse definitivamente.

Además, aquello me hizo reflexionar sobre si debemos considerar a lo indígena desde una perspectiva muy formal. Pues, habría que preguntarse qué tanto de indígena tenemos los blanco-mestizos (no me refiero en la sangre, pues, a disgusto de muchos, el libro sobre Sancho Hacho ya se encargó de demostrarlo), sino en nuestra cultura. Cuando hablamos sobre lo indio, los citadinos pensamos en el campo, en los problemas de la tierra. Lo consideramos como algo lejano, tanto en sentido geográfico como de incumbencia.

Sin embargo quizás los citadinos debemos reconocer que lo indígena es algo que nos incumbe, en un doble sentido: primero, en cuanto al reconocimiento de que la urbe no deba ser el reino exclusivo de la cultura blanco-mestiza, manteniéndose como un contexto hostil hacia lo indígena; y segundo, en cuanto al aporte que significaría la incorporación de derechos étnicos, que se fundan en el respeto a la diferencia, como algo que va a enriquecer a la propia cultura urbana y a nuestras propias vidas. Pues en el fondo se trata de derechos tales como el respeto de la propia identidad (compartiendo aquello con las mujeres o los jóvenes), a la expresión a través de nuestros propios medios (a lo cual también tienen derecho los niños o los sordo-mudos), y en definitiva al derecho a un trato digno, cortés y sin discriminación. Aquello no es más que ejercer la democracia, más allá de los discursos.

SOLAPAS HOY 26 Mayo 1991

"1.492-1.992: la interminable conquista"

Varios autores

Edit. El Duende y Abya-Yala, Quito, 1991, 304 pág.

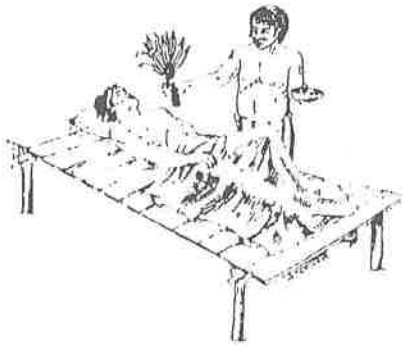
"La interminable conquista" reúne trabajos de distinto género cuyo rigor científico y calidad estética alcanzan alturas excepcionales. Han sido preparados por miembros del Comité de Honor del "Foro de emancipación e identidad de América Latina" para conmemorar el inicio del colonialismo en este continente.

El libro representa, en espíritu y en forma, una continuación del proyecto de introspección y crítica histórica que los lectores ecuatorianos ya conocieran con la edición de "Nuestra América

y el V Centenario".

Más allá de la diversidad de posiciones filosófico políticas los materiales incorporados en este libro se unifican por lo común origen en la teoría y en la praxis de la lucha por la identidad, autodeterminación, integración, progreso y dignidad de las naciones latinoamericanas y, por extensión, de todos los "Condenados de la tierra" de que hablara Fanon.

Desde estos honrados y honrosos puntos de partida, los hechos y los juicios fluyen sin concesiones a la trivialidad ni a los falsos pudores, configurando una inapelable disección de las ignominias y fetiches encubiertos por las memorias oficiales u oficiosas de este auténtico "Reich de los quinientos años" que pretende perpetuarse —como one world truoto americano— al socaire de renovadas condiciones y mentiras.



La iglesia de San Miguelito de Píllaro, otra vez en peligro

14 de mayo de 1991 hoy

Historia de la Niña María

Lo que ni el terremoto pudo con la construcción, ahora lo están haciendo el abandono y el tiempo

Texto y Fotos:
Juan Carlos Morales

San Miguelito de Píllaro es un pueblo donde la historia no se ha detenido. Lugar ideal para que los artesanos continúen elaborando las famosas guitarras y los visitantes sigan admirando las bellezas de esta tierra.

Sus pequeñas casas, con tejados vistosos, y el olor fresco de las manzanas, logran conjugar un ambiente propicio de nuestra serranía, en la zona de Tungurahua.

San Miguelito tiene sus sueños incumplidos. Como las 8.500 hectáreas que esperan que terminen el canal de riego, que está ya construido en un 30 por ciento, paralizado desde 1984.

Pero san Miguelito también tiene sus recuerdos.

Desde hace mucho tiempo, antes que la Niña María aparezca con su risa juguetona.

Es verdad que, como reconocen los pobladores, desde que llegó la Niña María las cosas no fueron lo mismo. Ella puso su parte para cambiar hasta el paisaje.

Una orden celestial

La Niña María tiene una relación directa con José Robalino, porque fue él quien descubrió el rostro de la virgen en la piedra, allá por los torturados años de 1844.

La virgen María aparecida en la pequeña piedra "pronto pidió que se construyera una iglesia y los devotos cumplieron sus requerimientos".

Fue cuando San Miguelito recibió 200 yuntas de bueyes que cargaban la madera para la iglesia, también la piedra pómez y los miles de adobes. Allí hicieron el santuario.

Esta iglesia, de 38 metros de largo y 13 de ancho, que costó tanto esfuerzo no se cayó en el terremoto de 1949 que sacudió y resquebrajó toda la provincia. Solo quedó un poco inclinada, menos que la torre de Pisa, pero los feligreses siguieron asistiendo a misa por muchos años hasta que decidieron construir otra iglesia más grande, al lado, en 1979.

Lo que ni el terremoto pudo con la construcción, ahora lo están haciendo elementos menos visibles pero más consistentes: el abandono y el tiempo.

La primera iglesia de la Niña María de Jerusalem, patrona de San Miguelito, se encuentra en peligro de terminar en escombros.

El Instituto de Patrimonio Cultural del Ecuador, INPC, realizó una investigación donde se comprobó que las paredes no presentan fisuramiento alguno, peor los arcos de medio punto construidos en madera.

El deterioro mayor se encuentra en las torres y en las tres bóvedas realizadas con carrizo y barro y en las escaleras que conducen al coro.

Elemento valioso

Fabián Lara, del INPC, indicó que la iglesia de la Nina María por su tipología y construcción es un elemento valioso que merece ser resatado del proceso de deterioro: "aunque el costo de este trabajo lo considero alto".

José Espín, presidente del Consejo Cantonal, senaló que: "estamos buscando instituciones que puedan aportar para la reconstrucción de este lugar que permanece en la historia del país"

Pero esta iglesia enlucida con mortero de cal guarda otras sorpresas. Tambien se encuentran abandonados varios cuadros coloniales, ermeilijos, santos de tamaño natural, ángeles con las alas quebradas, vírgenes dolientes y un cristo articulado. Verdaderas joyas del pasado que aún deslumbran a pesar del polvo acumulado.



CORTOS

- La iglesia de San Miguelito fue realizada gracias al milagro de la Niña María de Jerusalem, cuya imagen apareció inpregnada en una piedra.
- La antigua construcción fue abandonada porque a su lado fue construida una basílica.
- Por el grado de deterioro el enlucido de mortero y cal está con humedad y salitre, que alcanza al momento un metro de altura.
- La iglesia está convertida en bodega donde se encuentran cables, tubos y hasta antiguas estructuras de caña para la elaboración de juegos pirotécnicos.
- Las torres que se cayeron fueron remplazadas por tol corrugado y asbesto.
- Las pinturas coloniales están guardadas en la antigua sacristía y permanecen cubiertas de polvo, en franco proceso de deterioro.
- El Instituto Nacional de Patrimonio Cultural del Ecuador ofreció asesoramiento técnico para lograr la restauración.
- Ahora falta la decisión para emprender en esta obra y, más que nada, la decisión de conseguir el financiamiento de los trabajos de restauración.

EN EL PUYO 14-Mayo- 1991 hoy

Hacia un museo antropológico amazónico

En la Alianza Francesa fueron exhibidas a lo largo de una semana muestras del arte y la cultura de los pueblos del oriente

Quito acaba de ser escenario de una de las exhibiciones más completas sobre las culturas amazónicas ecuatorianas. En el local de la Alianza Francesa, a lo largo de una semana, centenares de visitantes pudieron admirar muestras de los modos de vida, cerámica y tallado, acompañadas de danzas, videos, documentación y conferencias con la participación de especialistas en temas antropológicos y sociológicos sobre la amazonía ecuatoriana, como el padre Juan Botasso, Patricio Moncayo y Jorge Trujillo.

La muestra se enriqueció también con el aporte de la Escuela de Antropología de la Universidad Católica, que mostró piezas de civilizaciones de Upano, Pastaza y Napo, con hasta unos 4.000 años de antiguedad, además de una urna funeraria del Napo y otras piezas del sitio Sangay.

Uno de los responsables de esta importante exhibición fue Héctor Vargas, indígena residente en el Puyo, guía experto y estudiante de Antropología a distancia, a través de la Universidad Abierta de Loja.

Una buena parte de lo exhibido durante la semana de "Arte y cultura de la amazonía ecuatoriana" pertenece a la colección privada de Vargas; él, con el rostro pintado con un tatuaje festivo (qde dura unos 8 ó 15 días solamente), tuvo a su cargo la explicación sobre los usos y significados de la piezas. "La exposición es casi completa; si bien no se pudo traer todo lo que se hubiera querido, ha sido una de las mejores", comenta.

Vargas cuenta que una de sus metas es formar un museo antropológico del oriente ecuatoriano, pero hasta ahora no ha habido facilidades. La sede será en el Puyo. "Conseguir los objetos, la piezas, no es difícil; el problema es el local. He tenido ofrecimientos parciales pero por el momento prefiero 'aguantar' un poco", comenta.

El museo exhibiría piézas de todas las culturas amazónicas y ofrecería documentación detallada en el idioma nativo, en español e inglés.

Abya Yala presenta una visión de las comunidades indígenas americanas

La amazonia, en Quito

EL COMERCIO

29 DE MAYO DE 1991

La integración de los diferentes sectores sociales a través su conocimiento es el objetivo del Centro.

LAS culturas indígenas americanas son prioridad para el Centro Cultural Abya Yala.

15 mil textos, un centro de documentación audiovisual, un departamento editorial, donde se publican alrededor de 50 títulos anuales y un museo son los servicios a disposición del público.

En la actualidad funciona con la Universidad Abierta de Loja, el Instituto de Antropología Aplicada que capacita, a través de la modalidad a distancia, a 200 personas que trabajan con comunidades indígenas.

En este programa, se les proporciona instrumental antropológico y lingüístico.

Desde hace 13 años, por iniciativa del actual director del Centro, padre Juan Bottasso, persigue rescatar los valores culturales y humanos de los pueblos aborígenes del continente.

Bottasso empezó trabajando en el área educativa con los shuar, para lo cual elaboraban folletos sobre diversos aspectos de la cultura de la comunidad.

"Somos netamente difusores, ante la necesidad de que los estudios, que se realizan sobre el tema indígena, no se queden archivados y sirvan como material de referencia para futuros estudios, siempre en función del mejor conocimiento de la realidad y de la integración de los sectores que integran nuestra sociedad", afirma José Juncosa, gerente de la institución.

La entidad se autofinancia en un 60 a 70 por ciento a partir de la producción editorial y el funcionamiento de la imprenta, lo cual "permite sostener con trabajos comerciales", dice Juncosa.

Sobre todo, continúa, prestamos servicios culturales a las organizaciones indígenas que nos solicitan. Hasta hoy se han acondicionado 180 bibliotecas para las escuelas bilingües interculturales. "Este es el sitio al que más se acercan las comunidades, aunque no sea este un centro netamente indígena".

Nuestro objetivo, dice José Juncosa, es reforzar la difusión y el trabajo de concientización del problema indígena con los alumnos de los colegios de Quito, ya que es necesario que todos los sectores empiecen a ver al indígena como una parte activa y valiosa de la sociedad.

Próximamente, el Centro Cultural Abya Yala entrará en un proceso de sistematización de los servicios, a través de una red de computación y del contacto con otras instituciones para intercambiar el material que se puede disponer para investigaciones.

En el que funciona en Quito (12 de Octubre 1430), Abya Yala ha destinado un espacio para la venta y difusión del material bibliográfico, otro para exposición de los trabajos artesanales de las comunidades indígenas, la biblioteca y el museo.

"En el sector editorial, estamos terminando una colección llamada '500 años' co 60 tomos sobre la problemática de varios pueblos americanos. Al momento están listos casi 40 tomos", informa.

El Museo Amazónico

El Museo Amazónico es una obra en la cual se encuentra empeñada la comunidad salesiana desde hace varias décadas.

Ha sido un esfuerzo encaminado a proteger y salvaguardar los principios de la identidad cultural ecuatoriana.

Actualmente está abierto al público con una muestra retrospectiva del hombre de la amazonia y su entorno. Datos actualizados ilustran su situación.

Cuenta con una colección donde, casi el 90 por ciento e sus libros, hacen referencia a esta región americana. El pueblo shuar abarca la mayor parte de la información.

En exhibición del público se aprecia alfarería, pesca, instrumentos musicales, adornos plumarios y corporales, cacería y armas, tejidos y pieles, así como piezas arqueológicas del valle Upano.

Una tzantza auténtica y la colección de alfarería, en la que se puede apreciar el minucioso trabajo de los pueblos amazonicos, son parte de la muestra exhibida.

"Aspiramos a completar la muestra de las culturas amazónicas del Ecuador y a proporcionar una visión actualizada de de la problemática ecológica y organizativa de los indígenas de la selva", concluye Jose Juncosa.

Simposio internacional sobre literatura indígena

Las reuniones comienzan este día y durarán hasta el 9 de junio, en la Casa de la Cultura Ecuatoriana

hoy 4 de junio de 1991

Por primera vez se realiza en el país, a partir de este día, el Simposio Internacional de la Asociación de Literaturas Indígenas Latinoamericanas.

Las reuniones comenzarán este día en la Casa de la Cultura Ecuatoriana y durarán hasta el 9 de junio inclusive, y los organizadores dijeron confiar en el éxito de la reunión, ya que han recibido numerosas ponencias.

El Simposio se completará con visitas de los participantes al Quito colonial, a varios museos, a la Mitad del Mundo, a las ruinas de Pucará de Rumicucho, junto a otros sitios de interés turístico.

También se ha organizado un viaje a la región amazónica para conocer los petroglifos, considerados como una forma de comunicación "dibujada" de tiempos pasados. •

Tesoro nacional está ubicado en Chanduy, península de Santa Elena

EL COMERCIO
31 DE MAYO DE 1991

Museo de Real Alto

Sitio arqueológico de mayor importancia para el estudio de los albores de la civilización en el Ecuador y América.

Franco Eras Díaz,
EL COMERCIO

Guayaquil,
Redaccion El Comercio

La historia de la civilización ecuatoriana y de América muestra reales y genuinas raíces.

Las muestras se encuentran depositadas en el Museo de Real Alto, en el valle de Chanduy, junto al océano Pacífico, en la península de Santa Elena.

Allí, todo ecuatoriano que desee investigar sobre nuestro ancestro pueden encontrar estudios e investigaciones sobre la gran cultura Valdivia.

Poca difusión se ha dado a la presencia de un tesoro nacional, enclavado en tierras peninsulares y convertidas hoy en eriales por falta de agua dulce y por la destrucción de su ecología por la civilización moderna.

La Escuela Superior Politécnica del Litoral a través del Centro de Estudios Arqueológicos y Antropológicos, mediante excavaciones en Real Alto, con investigaciones financiadas por Petroecuador, Fondo Nacional de Cultura y el Consejo Nacional de Universidades y Politécnicas, ha recopilado valiosas piezas de la cultura Valdivia.

Se ha construido un museo llamado de Real Alto, con formas sencillas, inclusive el techo de paja, para darle un ambiente necesariamente de prehistoria. En una sola planta el visitante podrá conocer personalmente su identidad, de donde provino, quien o quienes fueron sus antepasados.

Existen vitrinas en las que se han colocado fotografías de la región. Sobre muebles de madera de Atahualpa, del legítimo huayacán, descansan vestimentas, vasijas de barro, cucharas de palo de mangle.

La inteligencia de nuestros antepasados reflejados en la cultura Valdivia esta demostrada por los mapas que rudimentariamente trazaron.

El visitante puede informarse sobre la cultura Valdivia leyendo los libros que en grandes volúmenes se ofrecen por parte de un compatriota que hace trabajos de guardianía, información y guía.

El complejo cultural Real Alto se encuentra en el valle Chanduy, un área rural de la península de Santa Elena. Se ingresa hasta el museo por el camino que parte del kilómetro 106 de la carretera Guayaquil-Salinas al puerto de Chanduy.

Está localizado de frente al desvío a El Real y fábrica La Portuguesa entre las comunidades de Pechiche, El Real y Manantial, en el sitio conocido la Loma del Mogote, perteneciente a la comuna de Pechiche, inmerso en los territorios de la antigua comunidad de indígenas de Chanduy.

Animación cultural

Se concibe al museo como un centro cerrado, destinado a especialistas o a gente que comprende el significado de sus colecciones. En forma secundaria está abierto al público escolar.

El museo es uno de los principales instrumentos de comunicación cultural para los científicos.

Una exposición no es una mera muestra de objetos por hermosa que sea. Toda exposición cumple una función, contiene un mensaje, una intención. Proyecta una imagen de la realidad.

El museo, además de recurso de educación, debe reconstruir e interpretar la historia social del hombre, reaccionando frente a las inquietudes que su público le manifiesta, estableciendo un patrón de participación dentro de la vida orgánica de la comunidad.

El museo de Real Alto intenta reflejar la historia viva y sobre todo sentida de las comunidades rurales que lo rodean. Si el museo es fiel reflejo de la realidad, la comunidad lo asumirá como parte de ella y lo integrará a su vida y a su problemática.

En el caso de la historia posconquista de la península de Santa Elena, como resultado de las investigaciones llevadas adelante desde 1981 por parte de la Espol, se ha podido constatar un proceso de continuidad de ocupación del área hasta la actualidad.

Los indígenas de Chanduy, agrupados inicialmente en el pueblo de ese nombre, logran desde 1600 desarrollar una economía autónoma y recuperar jurídicamente el territorio sobre el que reconocían derechos étnicos.

Historia del museo

Desde 1981 se realizaron trabajos de prospección sobre un área de 12 kilómetros cuadrados.

El área encerraba a las poblaciones de Atahualpa, San Rafael, Manantial y El Real. Se encontraron más de 80 sitios arqueológicos.

Dentro del área determinaron el sitio más importante hasta ahora investigado, Real Alto.

Paralelamente se realizó un trabajo antropológico social de recuperación de la organización social de las comunas, su modo de vida actual y los cambios sufridos por las comunidades de indígenas de Chanduy.

Editaron entonces la Biblioteca Ecuatoriana de Arqueología, con la mayoría de los títulos publicados sobre Real Alto.

El consultor de la Unesco, Luis Guillermo Lumbreras, asesoró la construcción del museo y con el apoyo de jóvenes estudiantes de la Escuela Superior Politécnica del Litoral como Silvio Alvarez, Freddi Olmedo, Alfredo Moreira, Camilo Luzuriaga, Mariella García, Marco Alvarado, Flavio Alava, Pedro Dávila, entre otros.

La importancia de Real Alto en la investigación arqueológica ecuatoriana reside en que por primera vez se realizaron trabajos interdisciplinarios, en los que intervinieron arqueólogos, antropólogos, físicos, geólogos, especialistas en identificación de faunas, en cerámica y en instrumentos de piedra.

Desde las excavaciones de restos de la cultura Valdivia que las hizo Max Uhle en la isla Puná en 1929, pasando por Huerta y su descubrimiento en las pampas de San Pablo y Estrada, al publicarla le dio la satisfacción de haber dado nombre a la cultura cerámica más antigua del Ecuador.

Se dio entonces el debate con planteamientos que primeros pobladores peninsulares habían llegado al Ecuador desde Japón, alrededor de los 3.200 años antes de Cristo.

Las investigaciones de Cruz y Norton en Loma Alta y el análisis de la cerámica allí excavada por Betsy Hill, dieron al traste con el origen transpacífico de Valdivia.

Las excavaciones prosigen en Real Alto y de esta manera se sigue encontrando nuestra verdadera identidad, nuestras raíces.

Bien vale la pena viajar desde cualquier región de la patria hasta Chanduy en la península de Santa Elena y visitar el museo de Real Alto y encontrar nuestra verdadera identidad.

Buscador de ciudades de barro y mapas invisibles

Dragones en arenas de oro

7 DE JUNIO DE 1991 **EL COMERCIO**

Antonio Carrillo ha forjado una colección de 6.000 piezas de las principales culturas que vivieron aquí: Valdivia, Machalilla, Chorrera, Bahía, Piña, Tolita, Panzaleo y Milagro-Quevedo.

Byron Rodríguez Vásconez,
EL COMERCIO

REALIDAD, fusión de sueños de barro. Realidad que se triza como un espejo de luna cuando entramos a ese ámbito de pasado, a esa casa del Quito colonial.

Aquí es posible encontrar nuestras más remotas raíces para decir: "venimos cerca del mar y aquí estamos, somos".

Conforme subimos las gradas de la casona, atrás quedan los ruidos de la ciudad. Una enorme silla en "U", de piedra, de la cultura manteña (2500 años), es la primera señal, el primer indicio.

Cerca de un ventanal, otra sorpresa: un shaman de grandes dimensiones eleva sus brazos. De su pecho brotan mujeres, caracolas y serpientes de arcilla cocida.

En el salón, seis sorprendentes esculturas de chinos con bigotes largos y ojos oblicuos. Incluso usan el gorro cónico de los campesinos asiáticos.

Las figuras fueron encontradas en las costas de Guayas y Manabí y pertenecen a las legendarias y estéticas Machalilla, Bahía y Valdivia (3000 años). ¿Acaso estas esculturas dan cuenta de nuestro remoto pasado asiático?

Los asiáticos habrían navegado por el Pacífico hasta encontrar nuestras costas.

Junto a un mueble, un húmero de 85 centímetros, quizá del formidable mamut. Fue hallado en Huaca, provincia del Guayas, con otras 600 tallas.

Los mamuts habrían bajado por el estrecho de Bering.

Presencia de asiáticos, presencia de mamuts. En esta casa del Quito central se encuentran pruebas contundentes para descifrar enigmas y raíces que se pierden en las olas del tiempo, de un mar perdido, habitado por estrellas, sirenas y Venus.

Otros deslumbramientos en las bien ordenadas vitrinas: elefantes, gorilas y canguros de cerámica. ¿Animales de otros continentes aquí? Dioses de la lluvia y del sol, dios jaguar, dios serpiente, fantásticos seres emplumados.

Como una revelación surgen alrededor de 100 figuras eróticas. El amor perdurable del barro, el amor que ha logrado vencer a los siglos para situarse en la noche quiteña.

Sexo lúdico, gozo y pasión en los rostros de tierra. Agonía del amor que se acerca a la muerte para nuevamente alcanzar la resurrección, el viejo y apasionado ritual.

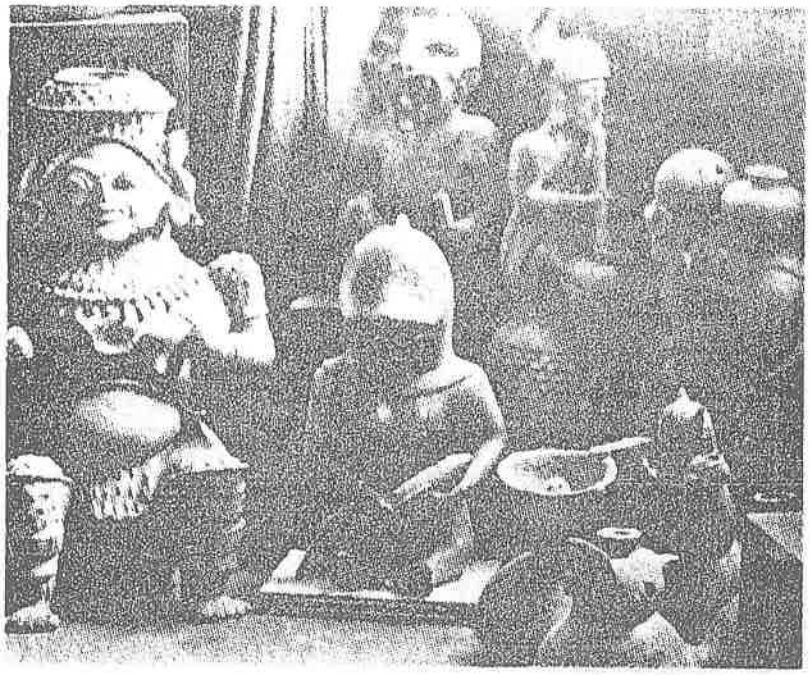
Ante la presencia de las figuras, recordamos el canto de Iván Carva-

tal a los amantes de Sumpa. "diez mil años contra la sal perdura / tendido el abrazo que la tierra protege / del deseo / la frágil escultura / la muerte / constelación de los huesos / echada al azar / sobre las dunas / ¿astro de amor? / huesos proféticos (es solo tuyo el ritual junto a la tumba)".

"Aquí se encuentra el Kamasutra andino", dijo Fernando Rodríguez, periodista de la revista española "Respuesta Ilustrada".

Rodríguez llegó a la casa quiteña y en Madrid contó los detalles, sus impresiones de estas reliquias que nos identifican con un intenso tiempo de esplendor y sabiduría.

En otra vitrina, las diez fases artísticas de Valdivia. La evolución de esta cultura marina se revela en la elaboración de las conocidas Venus: primero, una masa donde las piernas apenas se distinguen; después, senos y brazos; hasta llegar a la mujer voluptuosa y sensual, a la Venus perfecta -de casi un metro- que vaga por los aposentos de la casa.



Más de sesenta años

Aparecen otros seres provenientes de las arenas de oro de Valdivia: moscas de 30 centímetros, peces alados, hormigas descomunales y un rojizo dragón escoltado por magníficas mujeres valdivianas.

La huella oriental en un dragón que aturde porque en sus ojos se ha concentrado el fuego divino, la cosmogonía de los pueblos de la Polinesia y el Asia.

Treinta piezas patológicas permiten distinguir las enfermedades que aquejaban a los antiguos pobladores: cretinismo, atrofiamientos cerebrales, sífilis, ceguera y parálisis infantil.

Poco a poco nos familiarizamos con las más importantes culturas ecuatorianas que viven en la casona: diez fases de la Valdivia, cinco de Machalilla, dos de Chorrera, dos de Guangalá, dos de Bahía, y una de Jama Coaque, Pina, Jambelí, Manteña, Tolita, Milagro-Quevedo, Chirija, Cachabí, Panzaleo, Puruhuá, Cañar, Carchi y Huancavilca.

Son 6.201 figuras de barro, oro, serpentina y jade puro. Más de seis mil piezas recogidas en toda una vida; sesenta años de cavar, estudiar, clasificar, amar nuestro pasado.

El autor de la proeza se llama Antonio Carrillo Bucheli. Su fructífera existencia ha legado al Ecuador los tesoros que deslumbran, y conmueven.

Jade macizo

La tarde transcurre y al fondo de un ventana asoma nítida, como una gema, la cúpula de San Agustín.

Antonio Carrillo, médico y antiguo diputado velasquista, halló a los 11 años su primera pieza en los páramos de Yacturco, Cusubamba.

"Cuando recogía capulíes, en la antigua hacienda de mi abuela, encontré unas ollitas. Esto me fascinó y desde allí inicié una incansable búsqueda por toda la geografía del país."

Juan Ignacio Carrillo Varela y Edelina Bucheli, sus padres, también médicos, apoyaron la enigmática y difícil tarea del pequeño Antonio. Ellos le motivaron, porque a través de la arqueología es posible definir nuestra identidad como pueblo y nación.

62 de sus 73 años Antonio Carrillo ha dedicado a armar el rompecabezas del pasado ecuatoriano. Ha leído decenas de libros de arqueología, etnología, antropología, paleontología, mineralogía e historia.

Tiene, también, una vasta colección de estampillas y los primeros billetes del Ecuador, incluídos los del banco de Quito. La Institución del Hombre Americano de Zurich ha seleccionado 37 piezas de la colección del doctor Carrillo para su estudio en Oxford.

Carrillo ama a todas las piezas. Pero tiene su preferida: un cacique coquero de jade puro que alcanza los 15 centímetros. La figura sentada no tiene precio y fue encontrada en la isla de la Plata, costas de Manabí.

Menciona que las máscaras de jade sustraídas del museo de México fueron avaluadas en 20 millones de dólares. "Máscaras solamente y aquí usted ve jade verde y macizo."

Carrillo habla con orgullo de las figuras patológicas y las de rasgos orientales. Afirma que una fundación cultural alemana en breve publicará un millón de ejemplares de un libro que recoge sus hallazgos y estudios.

Lamenta que pese a las invitaciones formuladas al Ministro de Educación y al Presidente de la Casa de la Cultura, los funcionarios aún no conocen la colección.

Al parecer, los extranjeros valoran más nuestra cultura.

La princesa de Tailandia visitó el museo en 1989. Carrillo guarda en un armario tomos de la historia de aquel lejano país, obsequio de la princesa. "¡Un origen común nos identifica!", dijo con emoción la soberana al ver las figuras orientales.

Antonio Carrillo sueña con organizar un museo para la posteridad

Jueves de Corpus en Salasaca

Por Alfredo Fuentes Roldán

HOY, 2 de junio es "Corpus Christi", una celebración de gran significado en el calendario religioso.



EL BOMBO y el pingullo tocados simultáneamente por el mismo músico, anuncian que la fiesta empieza. Es el día en que la Iglesia celebra el Corpus Christi, vulgarizado simplemente como el Corpus, cuyas raíces en el Ecuador se encuentran en el temprano siglo XVI, cuando el castellano implantó la costumbre peninsular, pues los dos Cabildos, el catedralicio y el civil tomaron a su cargo hacerla anualmente como una gran manifestación conjunta en honor del Santísimo Sacramento de la Eucaristía paseado procesionalmente por calles y plazas adornadas con altares y arcos espectaculares, haciendo participar a todos, sin excluir a nadie de religiosos o gremios, de enmascarados o bailarines, que cada uno tiene su sitio y su papel en el evento.

Sin embargo de haber pasado gentes y tiempos, la fiesta se observa en la ciudad pero con mayor fondo y forma en el campo donde las alteraciones de la modernización actúan en menor grado. Difícil encontrar una celebración tipo. Cada lugar tiene su carácter.

Acentuada tradición y colorido reviste en Salasaca, población aborigen cercana a Ambato. Aquí son tres fechas: el Corpus propiamente dicho, la Octava una semana después y el Octavario Chino luego de dos semanas. No es una sola ni integra a todos la fiesta en el pueblo. Son tantas, cuantas sean los Alcaldes y Pendoneros que han "tomado el cargo".

Aunque el ceremonial no tiene muchas complicaciones y los actuales lo conocen perfectamente, siempre son necesarios los repasos, especialmente de músicos y bailarines que, desde Enero en que fueron designados, han venido preparando los diferentes pasos de baile, el desfile, las entradas. El Alcalde, con "camisa de yerbabuena" y sombrero adornado de llamativos pompones, solo de uso en ceremonias especiales, reune en su casa a los invitados. Sus tres "danzantes", la cantidad rigor, visten pantalón blanco con ancho filo de encaje " "pollera" a manera de falda que le cubre de la cintura a las rodillas, hecha de terciopelo rojo con franjas y flecos de oro; el yugo del que cuelgan los volantes de seda puesto a la espalda; pañuelos al cuello bordado con el pavo real; la "cushqui cruz" adorno en el pecho de moneda antiguas; el "maquipaño" anudado en las muñecas para acentuar los movimientos del brazo; cascabeles en los tobillos; pañuelos para la cabeza; gran trenza artificial que cae a la espalda; la "una-tocta" distintivo sobre la cabeza a manera de un frontal de espejos y adornos con un colgante posterior y alto remate de tres manojos de plumas de pavo real; máscara de tejido de lana similar al del sombrero y, en la mano derecha, un artificio de manera tallada en forma de cruz con palomas y cintas.

Formado el grupo por Alcalde, danzantes, músico y familiares, sale hacia Cruz-pamba anunciándose por voladores, deteniéndose en cada cruce de caminos para que bailen los danzantes y se reparta trago. Aquí, a media llanura árida a los pies del Teligote, monte sagrado en la mitología salasaca, se detiene y cada grupo o varios coincidiendo en el sitio rodean a los danzantes haciendo marco a su baile ceremonial que repite antiguas

coreografías resaltadas con el colorido de las vestimentas.

La llegada a Pelileo obliga a despojar a los danzantes del sombrero que han usado en el trayecto y recibir en su lugar cabeza y máscara. Así hacen su primer baile de ingreso al poblado, cuya plaza es "tomada" dándole una vuelta completa. Entonces, delante de la iglesia el danzante principal toma una paloma en su mano izquierda levantándola en alto mientras recita a gritos una invocación y lanza al aire el ave que puede quedar libre o ser aprendida por el primero que lo logre. No hay visita a la iglesia ni misa.

La llegada a Pelileo obliga a despojar a los danzantes del sombrero que han usado en el trayecto y recibir en su lugar cabeza y máscara. Así hacen su primer baile de ingreso al poblado, cuya plaza es "tomada" dándole una vuelta completa. Entonces, delante de la iglesia el danzante principal toma una paloma en su mano izquierda levantándola en alto mientras recita a gritos una invocación y lanza al aire el ave que puede quedar libre o ser aprendida por el primero que lo logre. No hay visita a la iglesia ni misa.

Todos van a la posada para comer y beber. Aquí se desintegra el grupo. Mucho más tarde contados serán los que tengan fuerzas para acompañar al Alcalde a su casa en el final de la jornada.

Pero eso no es todo. El mismo día y casi con los mismos antecedentes, otro grupo rodea al Pendonero, quien es el que ha querido "agarrar el pendón", es decir, correr con los gastos. Ha ido donde uno de los tres fundadores que tiene Salasaca. Ha ido donde uno de los tres fundadores que tiene Salasaca y ha recibido previo pago el pendón, vara larga de chonta con cruz de plata que sostiene bandas de seda similares a las que los danzantes y sobre ella 22 cintas largas de colores. El pedón de cruz de plata es el del Pendonero Mayor, el más imporante. Los dos restantes tienen cruces de madera. El Fundador tiene su cargo por herencia.

Los tres pendoneros han sido escogido según su devoción la imagen antigua de San Buenaventura llamado familiarmente Taita Vintiu que se venera en la Capilla Grande de Salasaca Viejo, o la de la Virgen de Nitón o la de San Antonio de Teligote y excepcionalmente la Santa Cruz. Se les llama "santitos" y puestas en andas adornadas con cañas y mazorcas de maíz son llevadas a casa del pendonero para que las cubra con una sarta de naranjas y panes alternados y recibir el homenaje con velas y zahumerio. El pendonero no tiene un solo músico sino bandas: 2 bombos, 2 redoblantes y 2 pingullos, en veces no simplemente de caña sino de "canilla de buitre".

Tiene el grupo la traza de una procesión religiosa. Va en el mismo recorrido de los Alcaldes hacia Cruz-pamba, deteniéndose asimismo en cada cruce de caminos para hacer descanso, repartir trago y quemar voladores, pero no hay danza alguna. La "entrada" en Cruz-pamba es ceremonial. La banda se detiene en un extremo, los pendoneros siguen el largo, al final del espacio dan vuelta en redondo, antes de cerrarla la cortan para seguir en sentido contrario y forma una "S", repitiendo esto en dos ocasiones. Los cargadores depositan las andas en el suelo a fin de seguir velando y zahumando a los santitos. Entonces los pendoneros inician con música de la banda una hermosa danza muy alegre y movida con pasos rápidos hacia adelante y atrás, colocándose el Pendonero Mayor frente a los otros dos. Bailan largamente y cuando llegan otros Alcaldes y danzantes, el vistoso cuadro es espectacular.

Descansados, siguen más tarde a Pelileo, en cuya iglesia ingresan todos menos los músicos que son los encargados de hacer la entrada a la plaza. Santitos y pendoneros son recibidos por el Vicario quien les imparte la bendición. Al salir, en la escalinata del atrio esperan a la banda concluyendo su vuelta a la plaza. Reintegrados todos al desfile van al estancado. Allí en una pieza interior los santitos siguen velándose y afuera van al estanco. Allí es una pieza interior los santitos siguen velándose y afuera el entusiasmo de la fiesta ya es incontenible. El regreso a Salasaca no tiene hora y es en desorden. Las Octavas mantienen el esquema pero desarrollan rasgos propios como las mojigangas carnavaleras llamadas "monerías" y los castillos colmados de golosinas y fruta.



EL COMERCIO 6 DE JUNIO DE 1991

¿Qué pasa con nuestros indígenas?

LUIS ANDRADE REIMERS

Si los cabecillas persisten en querer *trastornar el orden por su base deberían ser enjuiciados por el crimen de traición a la patria*

PAREE lo que fue un buen sueño el que se llevó nuestro presidente del Congreso, cuando se colocó en la sala de sesiones del Palacio Legislativo un centenar de indígenas, exigiendo que se derogue el artículo primero de la Constitución, el cual establece que "el Ecuador es ... democrático y unitario". Las cámaras de televisión, que lograron captar parte de estas escenas, mostraron al país entero a donde se puede llegar si no se afronta el problema indígena por un lado con justicia y por otro con energía.

No hay ningún país de la Tierra, que no haya sido invadido alguna vez y que no comparta su suelo con dos, tres o más razas distintas. El pueblo norteamericano, además de pequeñas reliquias de tribus indígenas, está formado por inmigrantes venidos de casi todas las naciones de Europa, de Latinoamérica y del Asia. La Unión Soviética, a pesar de su cortina de hierro, está compuesta por 230 razas distintas, 112 idiomas y 5 alfabetos distintos. Si quisiéramos separar territorios de acuerdo a razas diferentes, en toda la redondez del globo terrestre todas las naciones se fraccionarían y volverían a fraccionar hasta morirse de hambre por falta de tierra cultivable.

La tendencia actual del mundo es justamente la opuesta. Se trata de formar el mercado común europeo, unificar las regiones árabes, hacer efectivo nuestro Pacto Andino, etc. Por esta tendencia que flota en el ambiente, si entre nosotros se hace un plebiscito para ver si el actual territorio ecuatoriano debe dividirse o no para dar una parte a los indígenas que quisieran desmembrarse, habría indudablemente una abrumadora mayoría partidaria de mantener la unidad territorial.

¿Qué está, entonces, pasando ahora con nuestros indígenas? En el régimen colectivista del Tahuantinsuyo, donde, bajo la consigna de que quien no trabaja no come, cada individuo, hombre o mujer, tenía que entregar su tarea diaria para recibir a cambio el derecho de alimentación, vestuario y techo; en ese régimen no hubo protestas ni señales de descontento que pasaran a la historia. Más tarde durante la colonia española, desfigurando el concepto de mita, familias enteras de indígenas tenían que trasladarse a regiones lejanas y trabajar allí de sol a sol a cambio del sustento diario exclusivo, sin que al cabo de años la mayoría llegase a regresar a su suelo natal. Aquellas grupos humanos partían a su destino sin otra posible protesta que la fuga. De igual modo, cuando por siglos se puso en vigencia la costumbre del huasipungo, según la cual el indio recibía el usufructo de una pequeña parcela de terreno a cambio del trabajo de día entero en toda clase de ocupaciones, no hubo actos masivos de protesta sino, por el contrario, en tiempo de cosechas, cuando el amo les regalaba un saco de maíz sacado de montañas de mazorcas, esos humildes trabajadores regresaban a sus chozas con alegría y gratitud.

Pero desde la segunda mitad del siglo XX, cuando las viejas tiranías habían desaparecido fueron asomando los redentores de la raza indígena. Algunos de ellos eran también indígenas y otros no; unos eran sinceros pero la mayoría solo trabajaba por ella misma, con miras a acaparar votos en las elecciones. Aprovechando el gregarismo característico de las razas mongólicas, han enardecido a una minoría de activistas, deslumbrando su imaginación con ideales irrealizables. Aquella osadía provocada ha ido creciendo hasta culminar primero con la ocupación del templo colonial de Santo Domingo en Quito y luego el salón del Plenario del Congreso en el Palacio Legislativo.

La inmensa mayoría del pueblo ecuatoriano está consciente de que este movimiento populista no debe prosperar, porque no lleva a nada constructivo. Si sus dirigentes los hubieran señalado metas alcanzables, como extensión de la alfabetización a todo indígena, mejoramiento de las viviendas campesinas, sistema de comisariatos en los pueblos, costeada por los hacendados, por sus jornaleros, etc., esos sí habrían sido ideales por lograr. Pero ponerles por meta la derogatoria del primer artículo de la Constitución es querer trastornar el orden por su base. Es indudable que, si los cabecillas persisten, deberían ser enjuiciados por el crimen de traición a la patria.

hoy 8 de junio de 1991

Estilo en Artesanías
EL ARTE DEL BORDADO

Desde el año de 1973 funcionan en la parroquia de Tocachi, cantón Pedro Moncayo, una serie de talleres artesanales donde mensualmente, 100 mujeres se dedican a tejer y bordar sacos de lana, bolsos, carteras, manteles, adornos, entre otros que son exportados fuera del país.

La ancestral habilidad para el manejo del telar y la variada combinación de colores, motivos y diseños que ostenta el artesano ecuatoriano añade en esta oportunidad el valioso sentido de trabajo comunal que impera en estos talleres.

"Aquí se trabaja comunitariamente, incluso con mujeres ancianas y sordomudas, que sienten la satisfacción de ser útiles", expresa sobre el proyecto Elisabeth Behrmeier, una alemana que desde hace 15 años vive en el sector y coordina la iniciativa supervisada por la Conferencia Episcopal Ecuatoriana y financiada por la FAO.

Los resultados de un trabajo tesonero que ya conoce el éxito en el mercado nacional y extranjero estarán a su disposición desde el martes 11 de junio, cuando una muestra de tejido y bordado se inaugure en la galería del IADAP, ubicada en Av. América y Alfonza.

Un proceso de aprendizaje

Las desconocidas literaturas indígenas

9 de junio de 1991 hoy

Por Alberto Moncayo Andrade

De cada visita a Quito me llevo agradables impresiones que alimentan más tarde mi nostalgia y la hacen placentera. Una de ellas, esta vez, ha sido la de conocer a Luis de la Torre, un indio imnbabureño -orgullosamente indio, desde las inmaculadas alpargatas de cabuya hasta la brillante y grata negrura de la trenza– que se encuentra empeñado, desde su posición de funcionario del ministerio de Educación, en impulsar un programa de educación bilingüe que puede llegar a ser un ejemplo para programas semejantes en todo el Continente.

Lo conocí gracias a su generosa decisión de participar con una ponencia en el IX Simposio Internacional de la Asociación de Literaturas Indígenas Latinoamericanas (junio 4 al 7), que sesionó este año en Quito. Llamo generosa a esta decisión porque mi primer contacto con él fue apenas unos días antes de la inauguración de tal Simposio. Fue a verme al hotel, y lo recibí junto con Richard Luxton, el presidente de la Asociación, cuya reacción frente a la personalidad de Luis de la Torre fue tan favorable como la mía. Tranquilo, señorial, seguro de sí mismo, era don Luis -el "don" se lo añado yo, en señal de respeto y afecto, pero anotando que él ni lo utiliza ni lo necesita-- un admirable ejemplo de serenidad y paz intelectual, que subrayaba con sus gestos amplios y lentos, tras de los que me pareció percibir, arbitrariamente, siglos enteros de paciencia.

Hablamos, claro está, en español, pues ni Luxton ni yo hablamos quichua. Mencionó de la Torre, luego de habernos informado sobre el programa de educación indígena, su interés en coleccionar la literatura oral quichua que aún se conserva entre los campesinos ecuatorianos, los trabajos que sobre este tema había realizado hasta el momento. Pronto; la discusión se transformó, como ocurre siempre que nos reunimos los investigadores de la cultura y la literatura, en un mutuo intercambio de informaciones y teorías: en un mini-simposio, para decirlo en otros términos. La conclusión, de elegante lógica e indiscutible realismo, fue que sabíamos todos muy poco sobre las características que tienen las culturas indígenas orales y que era urgente el estudiarlas a fin de preservarlas para las generaciones venideras, que de otro modo se verán privadas de una experiencia invalorable.

Nombres para las nuevas experiencias

A esta misión -si así quiere llamársela– estamos dedicados todos los miembros de la Asociación de Literaturas Indígenas Latinoamericanas. Los enfoques varían, lo mismo que los temas: lo que nunca varía es la curiosidad inapagable con que nos enfrentamos a nuestra propia, confesada ignorancia, para disminuirla un poco cada día. Se han abierto, ante nuestros ojos deslumbrados –los míos más que los de los demás, -- los complejos y abstrusos laberintos del pensamiento maya, las escandalizadas reacciones de los españoles frene a la sexualidad libre y alegre de los indios, los conocimientos modernos de los astrónomos, médicos y arquitectos aztecas, mayas e incas. Hemos explorado, gracias a las presentaciones que se han hecho en los ocho simposios anteriores, la evolución de la cultura india a través de la Colonia y la época republicana, estudiando el proceso dual de desarrollo de las culturas mestizas y las otras, recalcitrantemente indias, que han continuado por su propio camino con asombrosa vitalidad.

Desde el primer momento en que echaron pie a tierra los españoles y entraron en contacto con los indios –lo sabemos ahora--, su cultura inició un proceso de cambio que en América continúa todavía, y la de los aborígenes también. Los hijos de español e india recibieron la herencia cultural de sus progenitores; los criollos que nacieron más tarde, cuando arribaron a las colonias las mujeres españolas, estuvieron también sujetos a la doble influencia de lo nativo y de lo hispánico. Nuevos vocablos, provenientes de los idiomas nativos, se introdujeron en el habla diaria, y luego en el lenguaje, por la necesidad de encontrar nombres para las nuevas experiencias, las nuevas plantas, las costumbres nuevas. Y con los vocablos, que tralan en su entraña una manera de mirar el mundo que no era igual a la española, introdujeron en la vida diaria de las colonias modos de hacer las cosas, y de hablar sobre ellas, que pronto hicieron diferentes de los peninsulares a los habitantes nacidos en las tierras conquistadas.

> Y con los vocablos, se introdujeron, en la vida diaria de las colonias, modos de hacer las cosas y de hablar sobre ellas

Esta diferenciación se hace manifiesta en las diversas pronunciaciones dialectales americanas, además de en los nombres y, ocasionalmente, en las formas gramaticales.

El sol es algo más para el mestizo

En el Ecuador, por ejemplo, la fricación de la r fuerte en la Sierra (que no es fenómeno exclusivo de la región, parece tener origen indio; la forma característica de suavizar el imperativo (dame haciendo, por hazme), ya Piedad Larrea Borja demostró que provenía del quichua, y que mostraba a un tiempo una manera de sentir y una correspondiente manera de decir. Para un quiteño, hay una clara diferencia afectiva en el uso de hijo, niño, y guagua, siendo guagua, sin duda, la manera más tierna de referirse a un hijo o en general a un niño.

Frutas, árboles, pájaros, reciben a partir de la Conquista nombres nativos y entrañables. A las comidas típicas naturalmente corresponden también nombres que acaban por transformarse en hitos sentimentales, a más de gastronómicos. Locro, humitas, chicha, mote, chirimoya, chugchucara, son palabras que entran con dulce fuerza en el vocabulario de la nostalgia de los ecuatorianos emigrados. El trino de las aves extranjeras tiene que compararse con el de las nativas, al modo de lo que hace el Padre Juan de Velasco., al comparar el trino del huiracchuro quiteño con el del europeo ruiseñor.

Las culturas

La conclusión a que he llegado personalmente, gracias a mi asistencia a éste y a otros simposios semejantes, es que resulta indispensable estudiar la cultura ecuatoriana, y las culturas semejantes, desde un punto de vista no racista, con miras a establecer las verdaderas condiciones de su desarrollo y los puntos de confluencia que existen entre las diversas culturas de las que se origina la cultura contemporánea. La cultura mestiza no lo es por las razas que en ella intervienen: lo es por la influencia que sobre las personas que viven dentro de ellas tiene la sociedad de que son parte. Sentimos, si se me permite la expresión, mestizamente; miramos el paisaje y nos sabemos parte de él y de todos los que nos precedieron; se apoya en nuestros hombros el sol de mediodía, con su mano de amigo, y en nuestro interior nos damos cuenta de que es algo más que un simple fenómeno natural el que estamos experimentando: es el Sol, con mayúscula, el viejo dios andino, que ha llegado a unirse, en conjunción armónica, con el Dios que nos dieron nuestros antepasados españoles.

Espero que Luis de la Torre continúe, con el mismo entusiasmo, sus esfuerzos a favor de la educación bilingüe, y que en los momentos en que le deja libre ese trabajo siga coleccionando materiales sobre la cultura de los indios ecuatorianos, que tendrá una enorme utilidad para todos sus compatriotas.

Los quinientos años

EL COMERCIO
9 DE JUNIO DE 1991

EDMUNDO RIBADENEIRA M.

EL Renacimiento trajo consigo la fiebre de viajar, pero de hacerlo en pos de encontrar mundos desconocidos, espacios intuidos a raíz de Las Cruzadas, casi ciertos en la especulación de quienes representaban la ciencia en agraz, previstos en la cosmovisión genial de Copérnico. Las teorías de Claudio Tolomeo periclitan definitivamente. En su lugar, despuntan los mecanismos que verdaderamente mueven el universo, demostrando de paso el grado de ignorancia que había predominado hasta entonces, convencidos los hombres de que el planeta que habitaban no pasaba de ser, en el mejor de los casos, una especie de disco flotante alrededor del cual giraba el Sol.

El Renacimiento impuso la máxima siguiente: "Navigare necesse est". Los grandes descubrimientos geográficos que advienen con la época considerada como la más revolucionaria de la historia, fueron la consecuencia natural del desarrollo científico y, por supuesto, de las urgencias económicas que, cuanto antes, tenía que satisfacer Europa. Especias para la cocina, perfumes y sedas para las mujeres, resultaron ser artículos que los cruzados, a su regreso de las tierras de Oriente, ya no olvidarán jamás. Procurar tenerlos siempre fue la clave que clarifica e impulsa las presunciones geográficas que llevan a Colón, por ejemplo, hacia los confines inéditos de América.

En el supuesto de que las hazañas geográficas protagonizadas por famosos capitanes del mar como Magallanes, Vasco da Gama y Colón, no hubiesen ocurrido, el mundo hubiera permanecido encerrado entre las murallas del error y del miedo. El descubrimiento y reconocimiento del mundo, de sus realidades distantes, de sus gentes nativas, de sus culturas auténticas, no podían ser sino fatalidades propias de la evolución de la humanidad, cada vez más consciente de su proyección potencial y multivaria, luego de ese largo lapso de recesión cultural que había sido la Edad Media. Fue así como, al decir de Germán Arciniegas, la geometría plana se convirtió en geometría del espacio.

Por desgracia, los descubrimientos conllevaron algo indeseable y amargo: la conquista como hecho opresivo y humillante. El Descubrimiento de América, histórica y geográficamente analizado, solo merece admiración y asombro. Ese Quijote del océano, como Jacobo Wassermann llamó a Cristóbal Colón, no fue, precisamente, un conquistador. La conquista española, más bien, terminó por hacerle su víctima. Fue triste para nuestros pueblos aborígenes que la extraordinaria aventura del "Gran Almirante", que en principios tuvo que ver con el jengibre y el ámbar erotizado, haya sido seguida por el avasallamiento implacable que sufren nuestros pueblos, por parte de fuerzas militares que nos trajeron el feudalismo español, cuando Europa refulgía con la luz del humanismo y la cultura.

La independencia expulsó a los españoles de los lares americanos, pero ello no satisfizo del todo los conceptos y anhelos de la libertad humana. Los quinientos años del Descubrimiento de América no son, como expresión crónica del oprobio social y la miseria popular, inmutables como causa maldita y exclusiva, ni al descubrimiento ni a la conquista. Los españoles se fueron y en vez de ellos quedaron los criollos en la cima del poder. Con los criollos prosiguió la explotación de los indios, se mantuvieron los privilegios exagerados de la Iglesia, se sostuvo aún más dura la permanencia abusiva de los políticos. Y entonces, lo que se debe repudiar en primer término, actualizando cotidianamente la verdad de las cosas, es la permanencia de la ofensa social después de la independencia, la persistencia de la injusticia a través de los opresores nativos que no han sido capaces

hasta el momento de solucionar los problemas dejados por los españoles.

Que España, a su vez, nos legó parte de su sangre marcando así el matiz diferencial y propio de nuestros pueblos liberados. ¿Sería justo que ahora, de pronto, reneguemos de las lágrimas que derramamos cuando España perdió su libertad por culpa del falangismo y borremos el júbilo que nos produjo el rescate de esa libertad a la muerte de Franco? ¿Nos olvidaríamos de César Vallejo, Raúl González Tuñón y Pablo Neruda, poetas magníficos de América, indignados y dolidos por la Guerra Civil española?

Nadie, desde luego, puede estar de acuerdo con las conquistas o la intervención en los asuntos internos de los pueblos, los que, para decirlo una vez más, no pueden escoger su pasado, pero sí defender y exaltar su valores más propios. Hubiéramos querido ser indios ecuatorianos libres, sin la conquista cruel que nos sobrevino con los incas. Libres en los ámbitos verdes de nuestra América virgen. Nos queda, en cambio, el consabido recurso de apelar nuevamente ante los detentadores del poder económico y político, en el sentido de conseguir que dejen de imponer sobre nuestros pueblos pobres las injurias rezagadas de la conquista.



Desde el vientre materno

EL COMERCIO
10 DE JUNIO DE 1991

Causa tristeza verificar que hay ecuatorianos *que pretenden colocar en crisis la tradición sagrada de la patria.*

ENRIQUE ECHEVERRIA G.

El Congreso Nacional se apresta para analizar una solicitud que tiende a reconocer la existencia de "nacionalidades" indígenas dentro de un Estado ecuatoriano, "plurinacional".

Si se aceptara la petición, con igual derecho debería aceptar la existencia de una nacionalidad de raza negra. Y una tercera -más amplia- de mestizos. Y una cuarta, de blancos.

¿Cada "nacionalidad" querría territorio propio y leyes propias? Entonces, el Estado ecuatoriano habría muerto.

Mas, la unidad de los ecuatorianos. La indivisibilidad del territorio del Estado, han existido siempre, aun antes de que el Ecuador sea Estado, federado a la Gran Colombia o fuera de la Gran Colombia.

Recordemos: el primer grito de la independencia se emitió el 10 de Agosto de 1809. Tan generoso pronunciamiento no tuvo éxito inicial: por poco se ahoga en la sangre de sus héroes y mártires, asesinados en la propia prisión del Cuartel Real de Lima, el 2 de Agosto de 1810.

Ni la persecución, ni la sangre, ni la muerte detuvieron a nuestros antepasados. Por eso, en el año 1812, mientras en Cádiz aprobaban la Constitución Española, en lo que hoy es Ecuador aprobaron la "Constitución Quiteña de 1812", con un subtítulo muy sugestivo: "Artículos del Pacto Solemne de sociedad y unión entre las provincias que forman el Estado de Quito".

¿Qué se aprobó en ese estatuto constitucional, respecto al Estado? Lo que sigue: "Sección primera.-Del Estado de Quito y su representación nacional.- Las ocho provincias libres representadas en este Congreso, y unidas indisolublemente desde ahora más que nunca, formarán para siempre el Estado de Quito como sus partes integrantes, sin que por ningún motivo ni pretexto puedan separarse de él, ni agregarse a otros estados, quedando garantes de esta unión unas provincias respecto de otras; debiéndose entender lo mismo respecto de las demás provincias vinculadas políticamente a este cuerpo, luego que hayan recobrado la libertad civil de que se hallan privadas al presente por la opresión y la violencia, las quales (textual) deberán ratificar estos artículos sancionados para su beneficio y utilidad común". "Para Siempre" dice esta Constitución aprobada por el Congreso presidido por el Ilmo. José Cuero y Cayzedo. "Sin que nadie, por ningún motivo ni pretexto, pueda separarse de él", según el texto aprobado por el vicepresidente Marqués de Selva Alegre y tantos otros, cuya lista no es posible incluir debido al espacio limitado de esta nota.

El Estado ecuatoriano, desde cuando se hallaba en el vientre materno de la historia, fue destinado para ser unitario.

Cuando nació, primero como parte de la Gran Colombia; luego, cuando comenzó a vivir por él mismo, sus estatutos constitucionales recogieron la voluntad de los representantes del pueblo, quienes -una y otra vez- al referirse al Estado, a la nación, a la República, decidieron que sea: uno, indivisible, unitario. Si recorremos, dando saltos, las constituciones de 1830, 1835, 1852, 1897; la liberal de 1906, la de 1929; la de 1945, la de 1946, hallaremos la misma voluntad. Y la Constitución actual y vigente dispone: Art. 1.- El Ecuador es un Estado soberano, independiente, democrático y "Unitario".

Causa tristeza verificar que hay ecuatorianos que pretenden colocar en crisis la tradición sagrada de la patria; que en lugar de cohesionar la unidad en estas horas de pena y de pobreza, buscan dispersarla y, a lo mejor, hasta destruirla. Pero está bien que se discuta este tema, para que -al fin de la discusión- quede en claro, y otra vez para siempre, que el Ecuador es y será unitario e indivisible, porque así fue engendrado y así creció desde el propio vientre de su historia.

EL COMERCIO
14 DE JUNIO DE 1991

Cañar aspira creación de parque arqueológico

Salvemos Culebrillas

Estudios de Inocar comprobaron la existencia de varias estructuras líticas que penetran en la Laguna Sagrada de los Cañaris.

J. Heriberto Rojas C., para EL COMERCIO

UNA de las principales aspiraciones de la provincia del Cañar, es la creación a corto plazo del Parque Arqueológico de Culebrillas.

Para ello se cuenta con la extraordinaria belleza de la zona, el páramo Puyal, vocablo quichua que significa "lugar de mucha niebla" donde se conserva los vestigios del Ingañán o Camino del Inca, en una extensión de más de ocho kilómetros, pasando por las ruinas de Paredones o sea los tambos reales, faldea el nudo del Azuay, asciende el cerro Quimsacruz o Tres Cruces y toma rumbo a la parroquia Achupallas, provincia del Chimborazo.

Ademas existe miles de truchas de las especies arco iris y salmónidos, en la pintoresca e histórica Laguna de Culebrillas, siembra realizada por el Club Curitambo de la capital cañari.

También hay una especie rara de patos silvestres, venados y otros animales, como también plantas propias del páramo, esto es, la chuquiragua, hermosa flor de color anaranjado y sepia, con propiedades curativas y cuya flor es polinizada por los colibríes que es la más pequeña entre las aves que pueblan la fauna americana.

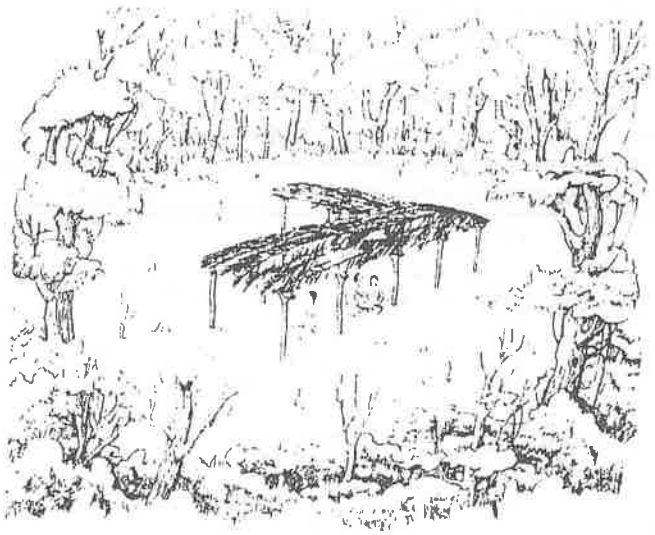
La superficie total aproximada el Parque Arqueológico de Culebrillas, es de 1.500 hectáreas, incluyendo los recursos de carácter arqueológicos, históricos, las bellezas escénicas y las lagunas de Sonsahuín y Cojitambo.

El límite del área a establecerse, es la siguiente: Marchán Chapana, Toro Urcu, Tunval, Mazhua, Vacacampiña, Quillulona, Calle Runi, Cruz Pungu y Yanaurco; debiendose por lo menos, dejar 50 metros a cada lado del Ingañán o sea la calzada incaica, con el fin de protegerlo.

El departamento de Ingeniería del Icra, con fecha 7 de septiembre de 1983, tiene elaborado un plano general del área de Culebrillas, donde se establece dos zonas de reserva de 690 y 970 hectáreas que comprende el área total de las tres lagunas: Culebrillas, Sonsahuín y Cojitambo, incluyendo el páramo de Puyal, donde se halla el Ingañán, Bolarrumi y Paredones.

Al respecto, cabe indicar que, en razón de los últimos descubrimientos por quien esto escribe y confirmado por el Instituto Oceanográfico de la Armada Nacional (Inocar), en sus dos prospecciones arqueologicas de fechas: marzo 22 y 23 de 1987 y 2, 3 y 4 de agosto de 1988, se llegó a comprobar plenamente la existencia de varias estructuras líticas que penetran en la Laguna Sagrada de los Cañaris, y una de ellas mide 10.50 metros de ancho por 9 metros de largo.

Además de graderías de piedra labrada y sin labrar que constituye un claro testimonio de las culturas Cañari-Inca.



Atentado a la ley

Los auténticos caciques cañaris como Pisarcapac, Checacapc, Cañarcapac, Duma, Chaparra y Andrés Curitave, con voces de ultratumba condenarán este tremendo atentado del proyecto de embalse de la histórica Laguna de Culebrillas, como lo fueron también las lagunas de Leoquina, o Busa del cantón San Fernando y Ayllon, en el cantón Sigsig, provincia del Azuay.

El Programa Nacional de Desarrollo Rural Integral de la cuenca alta del río Cañar, financiado por el Fondo Internacional de Desarrollo Agrícola y al disponer de 16 millones de dolares, trata a toda costa de construir la presa de Culebrillas, lo que constituye un tremendo atentado a la Ley de Patrimonio Cultural.

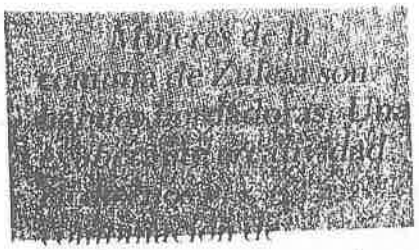
Según esta ley, "no se puede destruir los monumentos históricos, objetos de interés arqueológico y paleontológico que pueden hallarse en la superficie o subsuelo al realizar los trabajos".

Parodiando a Carlos Julio Arosemena que nos habló de "los enloquecidos por el dinero" y Blasco Peñaherrera de "Los entontecidos por el dinero", podemos decir que existen determinadas autoridades que se hallan "embrutecidas por destruir los vestigios arqueologicos de la cultura cañari".

Vestuario y fiesta de color

9 DE JULIO DE 1991 EL COMERCIO

Culminaron los festejos de San Pedro y San Pablo



Blancos de la camisa de Zuleta son bordados. Las tonalidades caracterizan a sus blusas.

LA plancha humeante marcó "con aguita especial" los pliegues de su falda ("centro"). Y sus mismas manos gruesas abrieron los surcos en la tierra, que también esperaron la bendición del agua del cielo.

Eso fue en la siembra. Ahora es tiempo de cosecha. De cortar la cebada y de recoger los réditos de muchas noches sin dormir planchando "centros". Y bordando -pájaros, pinas, flores exóticas, a mano o a máquina- en las "camisas" que lucieron orgullosas las indígenas de la comunidad de Zuleta durante las últimas fiestas de San Pedro y San Pablo.

Una cascada de colores -faldas verdes, rojas, moradas, anaranjadas- parecía el antiguo camino mientras bajaban las mujeres engalanadas con sus mejores atuendos. También las agujas marcaron en las blusas de las zuleteñas sus sueños de múltiples tonalidades y caprichosos diseños.

Por cierto que no estaban allí solamente el amarillo y verde de sus lomas, en ese oleaje de trigo y cebada que contrasta -como parches en el cerro- junto a los pastizales.

Para Elena Pastillo la vida trascurre entre pliegues de sus vestidos y de su tierra, en surcos.

En su chacra: trigo, cebada, melloco, oca. No están ausentes las vacas, un torete, dos borregos y el infaltable perro.

Casada, 29 años, dos hijos -"una hembrita y un varón"-, su marido trabaja en Quito. Desde hace doce años cose tanto las típicas faldas que culminan en una greca con abundantes adornos dorados, como las "camisas" con increíbles bordados.

Los pliegues de los "centros" son diminutos. No más de medio centímetro. "Primero los hacíamos con plancha de carbón. Ahora ya tenemos la luz eléctrica".

Solo contesta "con aguita especial" cuando se le inquiere por qué el plisado no se pierde con el lavado. "Se plancha dos veces para que no se borre nunca más", señala con una sonrisa que asegura dejar a buen recaudo "su secreto".

Las blusas son un reto al ingenio. "Primero se hace el dibujo para seguir. Ponemos las figuritas que más quieren: flores, frutas, perros, loros, palomas... las que una se imagina".

La pechera es la bordada. La "camisa" se completa al armar las distintas piezas: el cuerpo de la blusa y sus anchas mangas que culminan con un amplio vuelo con encaje.

El jugueteo de la aguja pasando por la tela se convirtió en el traqueteo del sonido de la máquina de coser. Los tiempos cambian. "A mano se demora tres semanas o quince días para hacer una sola camisa y a máquina solo tres".

Vestimenta tradicional

"Yo me visto así desde chiquita. Así se vestía mi mamá, mi abuela y mi tatarabuela y todas las antiguas de antes".

Ojos negros brillantes, tez morena, en sus palabras hay mezcla de timidez y orgullo por lo propio. María (no da su apellido) tiene 19 años, trabaja ayudando a sus padres.

Describe la vestimenta de las zuleteñas: sombrero, camisa bordada, collar de hualcas doradas, centro plisado, alpargatas, manilla de mullos rojos.

Sin embargo, muchas de las jóvenes de esta comunidad ya no lucen estos tradicionales atuendos. No solo marca ese cambio el "trasplante" a las ciudades.

"Es que ahora sale muy costosa nuestra vestimenta; más barata es la de "señorita". Y con precisión empieza a sacar las cuentas: el sombrero cuesta 60 mil. El collar, solo un macito de 12 sartas y 25 mullos sale por 16 mil. Todo el collar sube a 96 mil sucres. La blusa cuesta 35 mil. La falda, 40 mil; las alpargatas, 1.500 sucres". Total más de 200 mil sucres.

El ahorro puede eliminar unas cuantas vueltas en su collar. Así, el atuendo no sale por menos de 100 mil, en tanto que una simple falda y blusa y alpargatas o zapatos de "señorita" bien se puede conseguir por 50 mil. Es una guerra entre la tradición y las matemáticas.

Pero en las fiestas de San Pedro y San Pablo gana, por cierto, la tradición.

Los gallos colgados del palo, como ofrenda; los ritmos del sanjuanito y pasacalle causan el revoloteo de las faldas multicolores, mientras las "hualcas" (mullos dorados) suenan en los cuellos de las indígenas.

A la mañana siguiente, pequeñas zuleteñas que se empinan sobre los cinco años lucen estos coloridos atuendos por el camino entre los cerros, con "parches" de trigo y de cebada.

La aguja de Elena Pastillo tiene aún muchas puntadas por hacer...

Por El Padre Luis A. Sánchez P.

Implantadores de la Religión en América

Quizá sea más atinado decir: "Implantadores de la Evangelización".

Parécenos no obstante más conveniente utilizar la denominación que está más al alcance y del uso de muchos de nuestros lectores.

De todos es conocido, vasta que se haya pasado por la escuela que, en el año de 1492; es decir de aquí hace ya 500 años llegaron, unos dicen que por primera vez; otros afirman que ya antes Europa había llegado a estas tierras, los españoles comandados por Cristóbal Colón.

Alrededor del cierre del QUINTO CENTENARIO de lo que para unos es "Descubrimiento, encuentro, conquista" y para otros: "Encubrimiento, desencuentro, invasión", entregamos en esta oportunidad una pequeña lista de evangelizadores, especialmente de los primeros años de "América". Estábamos tentados a llamarlos los "Héroes desconocidos" pues, según muchos los pocos sacerdotes que llegan a las "Indias occidentales" o, unieron su cruz a la espada conquistadora; o fueron instrumentos sumisos e incondicionales de la conquista. Una somera hojeada al P. José Recalde en su "Misiones Franciscanas en América" nos permite "descubrir" que el Sacerdocio antes de los 30 años de la presencia española en "El coloso geográfico de más de 21 millones de kilómetros cuadrados, con una población que llegaría a ser 500 años más tarde de unos 400 millones, ya es significativa.

Entre "Los buenos misioneros que anhelaba enviar Carlos V al nuevo continente descubierto" llega Fray Juan Detecto en 1523, "alojándose no en un convento sino en la casa de un indio con la finalidad de APRENDER el idioma nativo y estar al servicio de los nativos". A poco de llegado escribió: "Primeros rudimentos de doctrina cristiana en lengua mexicana y comenzó a enseñar a leer y escribir".

Por el año de 1527, llega Fray Juan de Zumárraga "primer obispo de las lejanas tierras" quien tendría que "luchar en una guerra sin cuartel por los indígenas oprimidos que acuden a él tan pronto como pisa tierra mexicana". Convive con los indios a quienes prefería. "Unos caballeros le dijeron una vez: mire Vuestra Señoría que estos indios como andan tan desarrapados y sucios dan de sí mal olor. El Obispo les contestó: Vosotros sois los que oléis mal, pues andáis en delicadezas como si no fueséis cristianos. Que estos pobres indios me huelen a mí, a cielo".

Bajemos unos tantos kilómetros más abajo. Allí encontramos a quienes de quienes escribe Alonso de Ercilia: "Otro escuadrón de amigos se me olvida, no menos que nosotros necesarios; gente templada, mansa, recogida de Frailes, provisores, comisarios; teólogos de honesta y santa vida. Franciscanos, Dominicos, Mercedarios para eviar los insultos de la guerra, usados más allí que en otra tierra". "Hacia 1553 apareció por tierras chilenas un misionero franciscano que se entregaría de por vida a llevar la paz donde había guerra. Fray Juan de Torralba quien vivió 35 años oponiendo una fiera denuncia a los abusos de los conquistadores contra los nativos". "Sepa Vuestra Majestad, escribía al Rey, que estos indios de este Reino de Chile han sido muy agraviados en los tiempos pasados y ésta ha sido la causa de su alejamiento y revolución"...

Pasemos a nuestra Patria. Aquí aparece en 1533 Fray Jodoko Ricke, famoso no solo por la construcción del Convento de San Francisco que aún perdura, conocido como el "Escorial de los Andes"; ni por la PRIMERA IMPRENTA que instala en el Ecuador, sino sobre todo por el Colegio Franciscano en donde se enseña a leer y escribir y diversos artes y oficios y porque "Un día salió con su cantarillo traído de su lejana patria, repleto de dorados granos de trigo; el mismo los sembró. y aquel grano se multiplicó maravillosamente EN MANOS DE LOS INDIOS a quienes inició en la agricultura".

Las historias, a veces empolvadas en apolillados anaqueles guardan los ayeres tan llenos de "opción por los más pobres", contemplando con irónica y suplicante sonrisa, lo mucho que se habla en los días que vivimos y lo poco; lo nada que hacemos por los "preferidos de Cristo".

hoy 30 de junio de 1991

NOVEDADES

"Los Andes en la Encrucijada: indios, comunidades y Estado en el siglo XIX"

Por Heraclio Bonilla (compilador). Ediciones Libri Mundi, Quito, 1991

Ediciones Libri Mundi, en asociación con la Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales (FLACSO), acaba de publicar el libro "Los Andes en la Encrucijada: indios, comunidades y Estado en el siglo XIX".

Con este libro, que reúne doce interesantes ensayos compilados por Heraclio Bonilla, un especialista en antropología andina, Ediciones Libri Mundo incursiona en el campo de las Ciencias Sociales.

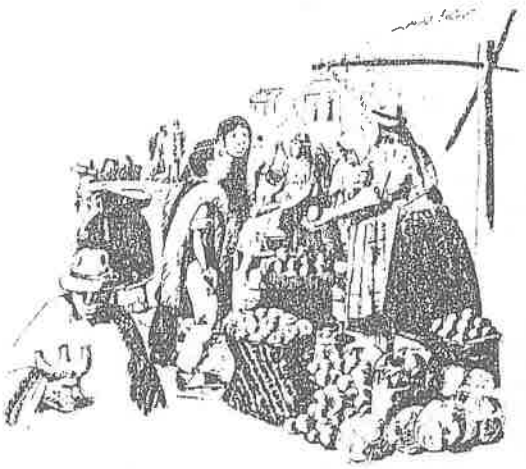
El libro se propone desentrañar la realidad de las comunidades indígenas en tanto institución fundamental de la sociedad rural andina, y como nucleo productor de aquello que se ha denominado la cultura andina.

Una de las preguntas básicas

de este libro es ¿cómo pudieron sobrevivir las comunidades al ataque inspirado por la ideología liberal del siglo XIX, y a los cambios derivados de una creciente mercantilización de las economías nacionales en el siglo XX?

El libro, que está dividido en dos grandes secciones, la una sobre la estructura interna de las comunidades, y la otra sobre la relación de las comunidades con el Estado, analiza estas dos temáticas teniendo en cuanto las especificidades nacionales y regionales de Bolivia, Ecuador y Perú.

El caso concreto de las comunidades del Ecuador en su relación con el Estado es abordado en tres artículos: uno de Martha Moscoso y otro de Silvia Palomeque, ambos concentradas en la experiencia de las comunidades de Cuenca; y un tercer artículo, de Galo Ramón, que analiza el tema en términos generales, con una mención particular al caso de Cayambe.



hoy 14 de julio

La obra asombrosa de tres siglos

Por Filoteo Samaniego

Debió ser dolorosa, para los habitantes del Reino de Quito, la doble y casi simultánea conquista sufrida por sus pueblos: primeramente la invasión de "la tremenda y envejecida tiranía de los incas", al decir de Sarmiento de Gamboa, y luego, apenas tres cuartos del siglo después, de los conquistadores españoles. Ambos, obsesionados por imponer lo suyo, por arrasar cualquier vestigio que contrariase los propósitos de implantar sus ideas y planes, por levantar el edificio de sus propios mundos sobre los vestigios del mundo derrotado. Don Gabriel Cevallos García analizó estas circunstancias con precisión conmovedora, logrando explicar que los pueblos subyugados en la historia, en cualquier historia, pagaron siempre su sometimiento con la negación y el exterminio de sus culturas.

Los dominadores pretendieron, lo han hecho por la razón o la fuerza, erigirse en poder y olvidar la presencia de los dominados; y éstos, sufrieron la derrota y trataron de salvar en algo sus gloriosos ancestros seculares. De allí que, despojadas tierras, estilos de vida y de cultura, no les quedase otra alternativa que la de inventar una sobrevivencia digna, único modo de perdurar y esconder su desaliento.

Expoliadas sus propiedades, borradas sus costumbres, anulada su personalidad, tuvieron que encontrar alguna forma de expresión para, calladamente, recuperar su sitio en el mundo que habían perdido. Con la misma humildad con que antes empedraron los caminos del inca, comenzaron a ser noble mano de obra en la empresa constructora de los españoles, y sin aceptar las ideas y la religión a las que estarían destinados templos, esculturas, pinturas y monasterios, aprendieron, resignadamente, a elaborarlos y construirlos, a aprender técnicas provenientes de ultramar y a convertirse, poco a poco, en artífices de mérito, y luego en auténticos maestros de lo que, tras los siglos de sometimiento, terminaría siendo el barroco americano, con iguales méritos para cada uno de sus participantes, indígenas destinados a las labores manuales y expertos europeos, a instruirlos.

Los españoles tuvieron el acierto de y futuros gobernantes de los nuevos reinos, a notables clérigos cuyos nombres figuran en la iniciación del arte religioso americano: Jodocko Ricke, Pedro Gocial, Jácome Flamenco, Germán el Alemán, primeros instructores de la Escuela de San Andrés, acaso la más antigua de América en el aprendizaje de artes y oficios.

¿Y quiénes fueron los alumnos? Nada menos que los hijos de caciques y notables quiteños, los que, a su vez, serán los profesores de sus respectivas comunas y poblados. No hay que extrañarse, en consecuencia, que, en los tres siglos de la Colonia, los enseñados pasarán a la categoría de maestros, y que, en la casi totalidad de los casos, grandes nombres del arte quiteño ostentasen procedencia americana, primeramente india y luego mestiza, ya que los blancos iberos quedaron para los menesteres del gobierno, la milicia y el clero.

Este es el hecho fundamental del llamado arte colonial, y ésta, la realidad del barroco quiteño como sucedió, asimismo, en el resto de América. Y si motivos y técnicas siguieron los modelos europeos de un arte dedicado exclusivamente a la catequesis católica, tal como había dictaminado el Concilio Trento, la prodigiosa ejecución de la obra pictórica, escultórica y arquitectónica corrió a cargo de los artífices americanos, quienes captaron rápidamente las reglas de su oficio plástico y se convirtieron, o más bien, volvieron a sus menesteres seculares, conocedores y aptos como eran para elaborar refinadas piezas de cerámica, orfebrería y tallado de la piedra. Tal es la originalidad y el prestigio del arte colonial americano que nos legó nombres que entusiasman hasta el asombro: Caspicara, Sangurima, Pampite, o tantos, igualmente, de raigambre mestiza: Sánchez Gallque, Santiago, Legarda, Gorívar, Rodríguez, los Albán, Samaniego.

Tres siglos durante los que se levantaron ciudades y aldeas, templos y monasterios, retablos y hornacinas suficientes para decorar miles de iglesias con centenares de miles de cuadros, imágenes y obras de preciosa ejecución. Hasta el extremo de hablar, con orgullo y

hoy 16 de julio de 1991

Por Diego Cornejo Menacho

Indios

Sabía usted que en la Sierra no hay más de un millón 200 mil hectáreas en capacidad de producción agropecuaria? ¿Y que la tercera parte de esa superficie está en manos de los hacendados? ¿Que el 34% de las tierras en manos de este sector tienen una extensión entre 20 y 100 hectáreas? ¿Que el resto, 800 mil hectáreas, es decir las dos terceras partes, está en poder de comunidades indígenas, de cooperativas agropecuarias (generalmente indígenas), de campesinos minifundistas, de huertos familiares, de áreas en proceso de urbanización y del propio Estado?

Así lo asegura Simón Bustamante Cárdenas, presidente de la Asociación de Ganaderos de la Sierra y Oriente. Este toro padre del gremio dice que apenas un 3% de la población indígena presta sus servicios bajo relación de dependencia de los terratenientes. El 97%, asegura, está constituido por indígenas no ocupados, por productores autogestionarios, por trabajadores de la construcción, por transportistas independientes, por comerciantes rurales, por artesanos, por propietarios individuales de fincas y parcelas agrícolas, por pequeños ganaderos, por maestros rurales, por políticos seccionales, por efectivos de las FFAA y la Policía, por inmigrantes urbanos.

Bustamante cree que lo problemas de este 97% no se solucionarán con un hipotético reparto de tierras: si admitiéramos una población indígena de un millón 200 mil personas, y procediéramos a un gran reparto de la tierra laborable, tendríamos una hec-

especialmente para las ciudades, dice.

También admite que existe una distribución anacrónica de la tierra, pero advierte que la solución no es más tierra para los indígenas.

A propósito, cuenta que en Quinchuqui (Imbabura), el IERAC entregó 675 hectáreas a los indios, de las cuales están trabajadas comunitariamente 117, y el resto abandonadas; la comunidad de Tunibamba (Cotacachi), tiene 218 hectáreas, de ellas 200 están mal cultivadas, el resto abandonadas; en San Agustín de Cajas, tres cooperativas tienen 780 hectáreas en completo abandono; en Pesillo (Cayambe) los indios tienen 3 mil hectáreas, mil 300 ineficientemente trabajadas y mil 700 abandonadas; en Cochicaranqui los indios tienen 700 hectáreas, 230 cultivadas y el resto abandonadas; en Tigua (Cotopaxi) los indígenas poseen 40 mil hectáreas, todas abandonadas; en la Clemencia (San Pablo del Lago), propiedad de 65 familias de mestizos, se producían, antes de que los indígenas la invadieran, 2 mil 500 litros diarios de leche y mil 700 quintales de maíz por año; ahora tienen cultivadas cuatro hectáreas, con cero de producción.

Estas afirmaciones constan en un vademécum que acaba de aparecer, coeditado por el ILDIS, El Duende y Abya-Yala. Se titula "Indios, una reflexión sobre el levantamiento indígena de 1990".

Un libro de lectura obligada, pues junto a las posiciones de ganaderos y terratenientes (Ignacio Pérez Arteta, presidente de la Cámara de Agricultura de la Primera Zona también pone aquí su onza de tierra), en sus páginas debaten los propios indios, y periodistas, y sociólogos, y antropólogos, y militares, y teólogos, y políticos, que someten al análisis lo que afirman los unos y los otros, con rigurosidad y con pasión, con posiciones definidas, la mayor de las veces lúcidas.

De esta manera, su lectura esclarece lo que pasa en el agro y explica, si acaso ello es racionalmente posible, el sentido más profundo del levantamiento indígena de 1990. Y, lo que es más valioso, estremece —a Dios gracias— nuestras más inconmovibles tradiciones ideológicas.

CONTRAPUNTO



14 DE JULIO DE 1991 EL COMERCIO

Cenapia dictará un curso de tecnificación de la cerámica

Renovando costumbres

Alfareros solicitan que se busque alguna solución para evitar la utilización de plomo que causa daños irreparables en su salud.

AUNQUE se trata de una tradición tan antigua como la historia nacional y latinoamericana, los alfareros de la parroquia La Victoria, provincia del Cotopaxi, continúan en pleno siglo XX con las mismas técnicas de antaño en la elaboración de la cerámica.

La Victoria es una pequeña población que alberga a más de 200 familias dedicadas por completo a la alfarería, actividad que le ha dado renombre y que ha desplazado a la agricultura que prácticamente es escasa en el lugar.

Es una actividad que les ha permitido sobrevivir y vencer a la tierra que cada día va ganando el desierto. Los ríos que en alguna época surcaron el lugar, hoy solo son surcos secos que evidencian que existió una zona verde que difícilmente se la podrá volver a tener.

Pero, a pesar de que la alfarería y cerámica constituye el sustento diario y modus vivendi de los artesanos de La Victoria, la tecnología les resulta una palabra ajena a su realidad ya que su trabajo continúa realizándose como dice un artesano del lugar, Miguel Osorio: "como lo aprendimos de nuestros antepasados".

Este trabajo comunitario, en el que interviene la familia entera, además de no introducir tecnología moderna para aliviar un poco el esfuerzo físico que se requiere, tampoco ha evolucionado mucho en lo que se refiere a innovar su diseño, aspecto importante para la comercialización de los productos.

El Centro Nacional de Promoción de la Pequeña Industria y Artesanía (Cenapia), para impulsar este sector artesanal promoverá un curso sobre tecnificación de la cerámica que beneficiará a los artesanos alfareros y ceramistas de La Victoria.

El programa de capacitación tiene como objetivo dar a conocer a los artesanos nuevas técnicas para utilizar de mejor manera los elementos que se utilizan como la arcilla y el chocoto.

Está previsto además la capacitación estética y la creación de nuevos diseños, todo ello va acompañado con la introducción de innovaciones tecnológicas que prevén el mejoramiento de la maquinaria utilizada y la incorporación de nueva maquinaria.

Según Virgilio Luna, director ejecutivo de Cenapia, la capacitación llegará a 25 artesanos, para que ellos a su vez, impartan los conocimientos adquiridos al resto de compañeros que no pueden acceder a la enseñanza directa, por falta de recursos de la institución.

El personero manifestó que en el momento de apertura económica que enfrenta el país, la artesanía, sector que demanda gran cantidad de mano de obra, requiere perfeccionarse y alcanzar niveles de calidad que le permitan competir con éxito.

Sin embargo, los artesanos de La Victoria, a pesar de aceptar con entusiamo el proyecto, manifestaron que esperan que se llegue a cumplir se programa y a su vez solicitaron todo el apoyo que se les pueda brindar.

No más plomo

Los artesanos de la parroquia La Victoria además de la asistencia técnica que les brindará el Centro de la Pequeña Industria y Artesanía (Cenapia) para mejorar la calidad de los productos e introducir tecnología en su trabajo, solicitan algo urgente y vital: una solución para evitar utilizar el plomo.

Los alfareros compran a precios bajos baterías viejas para extraer las placas de plomo. En el proceso para obtener el esmalte, que más tarde servirá para dar brillo o charolar a los productos, los artesanos están expuestos a la absorción de gases tóxicos.

Este trabajo se realiza al aire libre y muy cerca de las viviendas, afectando no solo a la persona que efectúa esta actividad, sino al medio ambiente en general.

El plomo causa serios y a veces irreversibles daños en el cerebro y en el sistema nervioso de los niños y adultos.

Las vías principales de penetración del plomo y sus compuestos son los órganos de respiración y digestión. El plomo se acumula en el hígado, huesos y riñones, pero los residuos del metal se concentran con mayor frecuencia en los huesos.

Falacias y coartadas del quinto centenario

14 de julio de 1991 hoy

Por Agustín Cueva (*)

La iniciativa, por parte de las autoridades españolas, de organizar, junto con sus vástagos de ultramar, grandes festejos con motivo del V Centenario del "encuentro de dos mundos", no dejó de despertar la inmediata indignación de amplios sectores de la población de América Latina (y también de la propia España), y en especial de los pueblos indígenas.

Qué se va a celebrar

¿Se iba -se va- a celebrar exactamente qué? ¿La masacre de entre cinco y diez millones de aborígenes de estas tierras americanas? ¿El sometimiento a servidumbre de los sobrevivientes del genocidio, servidumbre cuyas secuelas subsisten pesadamente hasta nuestros días? ¿El racismo que igualmente perdura, como "herencia colonial", en los países de fuerte presencia indígena? ¿El inicio de un proceso de colonización, neocolonización y hegemonía imperialista que, actualmente, a raíz del llamado "fin de la historia", amenaza con reforzarse, revistiendo una tendencia a la liberación que considerábamos sólidamente implantada a lo largo del siglo XX?

El festín

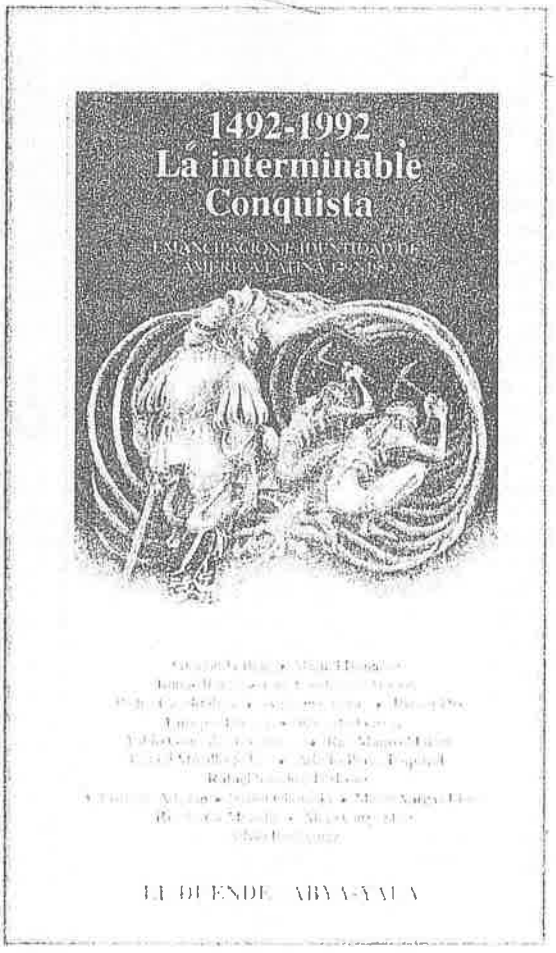
Los promotores de los eventos conmemorativos y su séquito de aspirantes a algún protagonismo o "distinción" percibieron, sin tardanza, que el festín podía echarse a perder con estos cuestionamientos y pusieron manos a su obra. Mientras la diplomacia española se encargaba de presionar a los gobiernos latinoamericanos para que no dier-

> ¿Por qué no es válido en el "extremo Occidente" lo que tiene legitimidad en Europa del Este?

an marcha atrás en las celebraciones y procurasen mantener la casa en orden con respecto al tema, sus intelectuales, metropolitanos y criollos, empezaron a elaborar una serie de argumentaciones destinadas a justificar no sólo el derecho, sino el "deber" de participar en el festín. No hacerlo, según ellos, casi equivalía -aún equivale- a un crimen de lesa civilización.

Tradición de "tinterillos"

Pero lo que personalmente me asombró, en ese caso, no fue tanto el hecho de que una porción de intelectuales latinoamericanos (que distan mucho de ser mayoría) vieran con buenos ojos y grandes expectativas estas celebraciones. Lo que me sorprendió, fue la rapidez y pericia con que se pusieron a fabricar argucias y coartadas. No



*Este trabajo es parte de la ponencia presentada hace poco por el autor en Cuba.

puede menos de recordar, entonces, hasta qué punto está arraigada en muchos estratos de la cultura, tanto latinoamericana como peninsular, la tradición del fabula, del "tinterillo", como decimos en el Ecuador. En cada intelectual "iberoamericano" (y aquí sí que el gentilicio viene como anillo al dedo) hay sin duda un legulevo en potencia, capaz de los mayores prodigios y acrobacias semánticas. ¿Cómo hubiera sido posible, si no, acuñar una expresión tan tierna como "encuentro de dos mundos", por ejemplo, en la que uno no sabe que "admirar" más, si la carencia de todo escrúpulo histórico-moral o el nivel casi artístico al que el cinismo puede llegar?

Las presentes notas (no son más que eso) están destinadas a discutir dos de esas falacias y coartadas, que son ya de circulación continental.

La herencia de la lengua

"Hablamos español, pertenecemos a la cultura hispana y no podemos renunciar a Cervantes, Lope de Vega o Garcilaso".

Aquí no hacemos más que transcribir, poniéndola en plural, una argumentación que Octavio Paz formulara, en Estocolmo, al día siguiente de recibir el Premo Nobel de Literatura 1990; con el propósito, según la agencia EFE, de defender la celebración (sic) del V Centenario del descubrimiento de América.

Paz tiene, desde luego, todo el derecho de bendecir estas u otras celebraciones; pero lo que nos gustaría que precisase es dónde están esos moros con tranchete de los que se está defendiendo. En suma, ¿quién o quiénes han propuesto, o siquiera insinuado, renunciar a aquellos, y otros grandes autores que, en efecto, forman parte de nuestro acervo, no sólo a título de patrimonio cultural de la humanidad entera sino, también en cuanto herencia idiomático-literaria directa de más de la mitad de la población que hoy habita América Latina? Me refiero, como es obvio, a aquella porción de la población que tenemos como lengua materna el castellano: aproximadamente 60% del total.

Hasta donde hay noticias, ningún "moro" ha pedido todavía las "renuncias" a que alude el poeta laureado. Además, ¿por qué y para qué se haría eso? Octavio Paz sabe mejor que nadie que se trata de simples fantasmas inventados por los propios comensales del festín oficial, con el propósito de presentar a los opositores (opositores del festín, no de Cervantes, Lope de Vega o Calderón de la Barca) como portaestandartes de la "barbarie" (¡en quinientos años la ideología dominante no ha cambiado de argumentación!) o, por lo menos, como enemigos de su propia tradición cultural.

Las verdaderas amenazas

En lo que atañe a las amenazas que puedan cernirse sobre el idioma español (sobre el castellano para ser más precisos), conviene aclarar que ellas tampoco provienen de los sectores adversos a las celebraciones organizadas por la corona y el gobierno españoles. No son, por ejemplo, los indios de América Latina quienes presionan para que el castellano pierda su "ñ": como las transnacionales de la computación, como es de dominio público. Y tampoco son aquellos sectores, sino los círculos hegemónicos de los Estados Unidos, quienes han tratado de descastellanizar a toda costa a Puerto Rico, felizmente sin conseguirlo.

Nosotros nos oponemos, desde luego, a cualquier atentado contra nuestra lengua, así como contra cualquier otra lengua hablada en América Latina, poniendo especial énfasis en el caso de los idiomas aborígenes, que son los realmente amenazados a partir del "encuentro de dos mundos".

LA INTERMINABLE CONQUISTA

El tema del quinto centenario ha dado lugar a innumerables y divergentes opiniones. El libro publicado por El Duende y Abya-Yala, con el título de "La interminable conquista, emancipación e identidad en América Latina 1492-1992", reúne en mas de 300 páginas ensayos, diálogos, poemas y cantares preparados por miembros del Comité de Honor del Foro de Emancipación e Identidad de América Latina.

Los ensayos firman autores como Luis Cardoza y Aragón, Gioconda Belli, Enrique Dussel, Pedro Casaldáliga, Adolfo Pérez Esquivel, Tomás Borge, Pedro González Casanova y Agustín Cueva, entre otros; los diálogos tienen las voces de Jorge Enrique Adoum, Noam Chomsky, Rigoberta Menchu y Mario Vargas Llosa.

Entre los poemas y cantares, se reproducen textos Silvio Rodríguez y un bello y desconocido escrito de Alejo Carpentir, "El poema del jardinero".

La sola mención del nombres de los autores es un indicio del interes que suscita la obra. Pero la común tendencia desmitificadora, su perspectiva crítica y polémica el rigor de los diversos análisis hace de esta publicación un gran aporte para la mejor comprensión de los problemas de nuestra América.

¿Pleitos ajenos?

"Nosotros, mestizos, no tenemos por qué comprar pleito ajeno, o sea, el pleito de los indios. Y tampoco menos, cuando que éstos no buscan otra cosa que hacer retroceder la rueda de la historia".

En primer lugar, es falso que los movimientos indígenas pretendan tal cosa. Si uno examina los documentos de sus encuentros y sus organizaciones (por ejemplo, la declaración emitida con motivo del Primer Encuentro Continental de Pueblos Indios, realizado en Quito, Ecuador, en julio de 1990; o las declaraciones y documentos de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador, CONAIE) no detecta el menor "atentado" contra la "civilización occidental", a menos que se interprete a ésta como sinónimo de racismo, discriminaciones, desigualdad social y económica, depredación ambiental y otras lacras similares, contra las cuales sí reclaman las organizaciones indígenas.

Por lo demás, no deja de ser altamente irónico que muchos de los que se oponen encarnizadamente al proyecto de un Estado multinacional, pluriétnico y multicultural en los países andinos, por ejemplo,vean con buenos ojos los derechos de autodeterminación de los diversos pueblos que conforman Yugoslavia o la Unión Soviética. ¿Por qué no es válido en el "extremo Occidente" lo que tiene legitimidad en Europa del Este?

Es verdad que en artículos o exposiciones aisladas de tal o cual autor indigenista pueden encontrarse rasgos de milenarismo o esbozos de utopías pasatistas; pero esta es una producción finalmente marginal desde el punto de vista de los movimientos sociales y que tiene más bien que ver con el romanticismo de ciertos sectores de la intelectualidad mestiza.

En todo caso, quienes temen que los indios hagan retroceder la "rueda de la historia", emplearían mejor su tiempo preocupándose por los grandes retrocesos que ya estamos viviendo (más que de "rueda de la historia" habría que hablar en la América Latina actual de una "historia en silla de ruedas"), y no por culpa de ninguna población aborigen, sino a causa de las estructuras de dominación y explotación sobre todo internacionales, que venimos soportando. Por ello, el debate sobre el V Centenario no es algo que sólo concierna a "indios" y "blancos".

Lo que está en juego, a propósito de estas "conmemoraciones", es el hecho de saber si determinados Estados tienen o no el "derecho" de sojuzgar a los pueblos considerados "periféricos", antaño con la justificación de civilizarlos y cristianizarlos, hogaño con el pretexto de difundir el progreso e implantar la democracia "occidental". Ese es el nudo gordiano de la cuestión.

EL COMERCIO 28 DE JULIO DE 1991

¿No al quinto centenario...?

ALEJANDRO CARRION

DOS periodistas extranjeros, de paso por la ciudad, me han visitado para preguntarme si el hecho de no haberse dirigido el presidente Borja al hablar en la Cumbre de Guadalajara, al rey de España, sumado a haber desbandado el comité nacional del quinto centenario y haber prohibido que se erija la estatua de la reina Isabel Católica, regalada por el gobierno de España a la ciudad de Quito, significa que el Ecuador va a separarse de las demás naciones latinoamericanas y va a omitir la conmemoración del quinto centenario del descubrimiento, gracias al cual hubo un encuentro de dos mundos y el comienzo de una fusión de los mismos. Podrían haber agregado un motivo más para sospechar que esa segregación está decretada: el haber el presidente vetado que se celebre aquí una de las reuniones de los comités nacionales de España y los demás países del continente para la conmemoración de la grandiosa fecha histórica.

Les he dicho que no hay decreto alguno, que no hay decisión pública de ninguna clase, pero que esos hechos, en realidad, han ocurrido y a ellos se une el haber el Concejo Municipal de Quito decretado que no se conmemore la "fundación española" de la capital y en su lugar se recuerde la muerte de Rumiñahui, resolución que lleva dentro la declaración de que la actual ciudad de Quito, que se debe a la fundación hecha por Benalcázar, la "fundación española", nace de un acto nefando. Y esa es la realidad: aparte de la resolución del Concejo Municipal de Quito, no hay ninguna otra. Todos los demás son actos subrepticios, al parecer preparatorios para esa declaración de segregación que sin duda se planea.

Nadie, que yo sepa, ha pedido que se conmemore, no que se "celebre", la conquista, largo proceso histórico, dentro del cual ocurrieron, sin duda, tristes episodios en los que murieron conquistadores y conquistados. Lo que se evoca no es la "conquista", sino "el descubrimiento", el hecho extraordinario, solamente comparable con la llegada del hombre a la Luna, en el cual un marino genial, Cristóbal Colón, cuya vida anterior y cuya patria se desconoce, incorporó a mundo un continente, completándolo.

La "conquista", la etapa donde se derramó sangre, no solo ocurrió en la América Latina. Ocurrió en lo que ahora es los Estados Unidos y allí los conquistadores fueron ingleses; ocurrió en el Canadá, y allí los conquistadores fueron franceses; ocurrió en Africa, concretamente en Angola y Mozambique, y allí como en el Brasil los conquistadores fueron portugueses, y ocurrió en lo que ahora es la Unión Soviética, donde los conquistadores fueron rusos; con ellos Iván el Terrible conquistó la Siberia, la enorme extensión asiática de ese imperio y la celebración de su quinto centenario se realizó hace poco y fueron los gobernantes comunistas quienes rememoraron ese sangriento acontecer histórico.

La "conquista" no ha sido considerada conmemorable ni ella comienza el 12 de octubre de 1492. Lo que estamos nosotros recordando es el encuentro de dos mundos, cuando llega Colón a la isla Española. Desde entonces comenzamos a existir históricamente. Y desde entonces, en toda esta América Latina -hispánica y lusitana- se formó una nueva mezcla de pueblos, de los que nacen los que llamamos "mestizos", "criollos" o "cholos". Y nacen también los mulatos, pues los negros vinieron como consecuencia del descubrimiento, como muy bien lo sabe el doctor Quinteros. Que el doctor Borja, descendiente de españoles por todos los lados y descendiente del papa Alejandro VII, Rodrigo Borgia, que declaró que los indios son iguales a todos los demás hombres y nadie puede reducirlos a la esclavitud, en la gloriosa "Bula Alejandrina", el más noble documento del mundo, del cual nacen los derechos humanos; que este presidente separe al Ecuador de los demás países en la conmemoración de la gran fecha, y comience no saludando al rey en la sesión de la Cumbre... nada tiene que ver con lo que piensan los ecuatorianos. A ellos no se los ha consultado. Así lo dije a los periodistas extranjeros que me visitaron: el Ecuador no se ha separado de los demás países latinoamericanos y conmemorará la gran fecha, como es su deber.



¿Qué vamos a celebrar el 12 de octubre de 1992?

28 de julio de 1991 hoy

Por Arturo Uslar Pietri (*)

A 500 años del día en que Colón y sus compañeros toparon con una isla del grupo de las Bahamas, en el extremo occidental del Atlántico, seguimos confundidos y contradictorios sobre la significación de esa fecha sin par.

Habían salido en busca de la costa oriental de Asia y sus islas y les tomó muchos años darse cuenta de que, muy lejos de la masa continental asiática, habían llegado a un continente hasta entonces desconocido para los hombres de los tres viejos continentes históricos.

Fue menester que Balboa descubriera el Pacífico en Panamá, que Magallanes y El Cano realizaran la primera circunnavegación del globo terráqueo para que se tuviera la certidumbre de la condición de las nuevas tierras. El equívoco inicial persistió en los primeros nombres que se dieron y que no correspondían a la realidad. Se las llamó, por ese azar, Indias y, en el vocabulario de la administración peninsular, el nombre de Indias persistió hasta entrado el siglo XIX.

¿Qué había pasado? No lo sabemos bien todavía. Porque los navegantes creyeron por mucho tiempo que habían llegado a las Indias surgieron equívocos que han persistido, con toda su carga de confusión, hasta nuestros días.

Las consecuencias de los equívocos fueron inmensas y no han desaparecido por entero: Buscaron el reino de las Amazonas y las tribus perdidas de Israel. Creyeron hallar las fabulosas mujeres guerreras de la fábula antigua y su reina de novela de caballería, Calafia, y por eso el más grande río del mundo se llamó de las Amazonas y la costa oeste de la América del Norte fue California.

La novedad del hecho, la superposición de nociones nuevas y antiguas, la persistencia de creencias y mitos sobre la realidad mal vista, furon las características que marcarán por siglos la condición de las nuevas tierras y de su gente.

Nuevo Mundo

En los cinco siglos transcurridos no se ha resuelto la confusión y la dificultad de comprender. Revelador de esa situación conceptual es el curioso y anacrónico debate que ha surgido sobre el nombre que conviene dar al gran hecho incomparable. Tradicionalmente se le había llamado Descubrimiento. No era un nombre arbitario sino el que mejor correspondía a la situación mental de los europeos que lo vieron por primera vez. Esa etapa de Descubrimiento se agotó en poco más de medio siglo, para el reinado de Felipe II tanto los españoles como los demás europeos habían realizado el esfuerzo mental necesario para comenzar a aceptar y asimilar el nuevo hecho. Algunos de los primeros cronistas como Pedro Mártir de Angleria y Vespucci, con mucho sentido histórico, lo llamaron Nuevo Mundo. No era un mal nombre porque anunciaba a la vez la novedad de su existencia para los europeos y la extrañeza, sin respuestas adecuadas, de su singularidad geográfica y humana.

El nuevo nombre era rico en significaciones y hoy lo podemos ver como casi insustituible. Fue ciertamente nuevo el mundo americano, pero también simultáneamente comenzó a renovarse el mundo europeo y los que más tarde integraron lo que Mckinder llamaba la Isla Mundial. Las consecuencias del 12 de octubre de 1492 fueron inmensas en Europa, en Asia y el Africa.

Era el comienzo de la universalización de la historia, desde la nueva tierra en la que iban a convivir estrechamente europeos, indígenas y africanos, y en el resto de los continentes, en los que fueron grandes y permanentes las consecuencias del nuevo hacho.

La convivencia estrecha de europeos, indígenas y africanos en la tierra nueva determinó modificaciones y consecuencias de la mayor monta en la vida y personalidad de todos los que la vivieron.

El hecho americano

En poco más de medio siglo, el cristianismo, las lenguas española y portuguesa, las bases e instrucciones de la cultura occidental, con su herencia greco-romana-judía, formaron la base cierta e irrenunciable de la realidad cultural de los hijos del Nuevo Mundo. Comenzaba a formarse la más extensa, la más homogénea, la más nueva provincia de la cultura occidental. Literalmente un Nuevo Mundo.

El hecho americano creó situaciones, provocó preguntas, engendró dudas con las que el europeo no se había topado antes con tanto poder de desafío. De esa perplejidad, de esa crisis espiritual, de esa inmensa y profunda sacudida del edificio del saber y del creer del viejo mundo surgió, en gran parte, el mundo moderno.

Junto a una radical afirmación de la fe católica surgió la necesidad de conocer y explicar mejor lo que se tenía sabido del hombre y su destino. Las mejores mentes europeas se volvieron en busca de respuestas a los testimonios del griego, se releyó la Sagrada Escritura, se advirtió con angustia la insuficiencia de lo aprendido ante las cuestiones que suscitaban los nuevos hombres, los nuevos paisajes, las nuevas especies y las insólitas circunstancias.

Surgió una crisis intelectual y moral que puso a prueba la capacidad intelectual del hombre de Occidente. Un inmenso cuestionamiento brotó en muchas formas, junto a una curiosidad desbordada y a una esperanza irracional de riqueza y bienestar para todos.

En el rápido progreso que la ciencia experimenta desde ese preciso momento, está en muchas formas presente el nuevo hecho americano. No es difícil trazar los puntos salientes de esa nueva situación intelecual. Todo va a ser y tiene que ser reexaminado a la luz de los hechos nuevos de esa nueva revelación.

De allí van a surgir la nueva geografía universal y la nueva cosmografía, de allí viene Copérnico y una nueva visión de la naturaleza y de la situación del hombre. Aparece una concepción cambiante de la realidad del planeta y

***Este trabajo es parte de un ensayo más amplio presentado en la U. de Salamanca. El autor acaba de ganar el premio Rómulo Gallegos.**

del cielo, de los climas y los antípodas, de la inmensa variedad de las especies, de la comunidad fundamental de la vida y del hombre.

Se formularon preguntas que nunca antes había habido ocasión de formularse. Es el caso del Padre Joseph de Acosta que, ante la variedad y novedad de la naturaleza americana, a fines del siglo XVI se hace la terrible interrogación, sin posible respuesta dentro de su mundo intelectual, de si aquellos extraños animales nunca antes descritos ni conocidos estuvieron o no en el Arca de Noé. Si estuvieron, ¿cómo y por qué desaparecieron del Viejo Mundo? y, si no estuvieron, ¿cómo y cuándo fueron creados? La terrible pregunta seguirá abierta hasta que, siglos después, Darwin logre formular una primera respuesta adecuada.

No menos graves son las cuestiones que se plantean sobre esa otra manera de ser hombre que representa el indígena americano. Es la pregunta que se hacen Las Casas y los juristas del siglo XVI. La respuesta ineludible, llena de consecuencias inmensas, es que eran hombres iguales en condición y dignidad a los europeos. Si eran hombres, eran sujetos del Derecho Natural y del don divino. Es la conmovedora y brillante polémica que se va a desarrollar durante años, en la que llegará a su cumbre el pensamiento de Victoria y que constituye ya la base misma de la moderna concepción política. Del todos los hombres son gente no había sino un paso al todos los hombres son ciudadanos.



El 12 de Octubre de 1492 es el comienzo de la universalización de la historia. Ni el Nuevo Mundo ni los otros continentes serán desde entonces los mismos

Otras derivaciones

El pensamiento político moderno con todas sus inmensas consecuencias es, en muchas formas, una consecuencia del hecho americano. Desde la carta de regreso de Colón, en 1493, surge ininterrumpidamente una honda crisis conceptual y moral sobre la condición social del Viejo Mundo. Desde ese documento fundamental, como de las cartas de Vespucci, van a surgir en el Viejo Mundo los cuestionamientos del orden político y social. Desde la "Utopía" de Tomás Moro hasta el "Contrato Social" de Rousseau, pasando por Montaigne que se pregunta, asombrado, lo que hubieran dicho los grandes filósofos de la antigüedad si hubieran conocido la situación social del indio antillano, hasta la Revolución Francesa, hay una derivación continua de la primera noticia de la condición del indio americano. Fue una crisis de conciencia en el pensamiento europeo, como lo ha señalado Paúl Hazard, que puso en tela de juicio el viejo orden político tradicional y su propia legitimidad.

Del hecho social americano, interpretado acaso superficialmente por el pensamiento europeo, va a brotar la Era de las Revoluciones. La Declaración de Independencia de los Estados Unidos es la consecuencia directa de una ideología estrechamente asociada con el pensamiento político que se forma en Europa en torno a la imagen social del indio americano. Es esa misma ideología la que va a formar la base de los grandes movimientos revolucionarios desde Francia hasta Rusia, por lo que no sería exagerado decir que el marxismo es una consecuencia intelectual de la interpretación europea del Descubrimiento de América.

Juego de espejos

Los grandes cambios de pensamiento y mentalidad que ocurren en Occidente, nacidos de la novedad del hallazgo americano, regresan en muchas formas a la gente americana. Se establece un fascinante juego de ida y vuelta, de reflejos de espejos deformantes en las ideas entre las dos riberas del gran océano. El movimiento de examen y repudio moral de la historia europea que la visión del Buen Salvaje provoca regresa sobre América como novedad política. Desde Jefferson y Franklin hasta Bolívar y los hombres del siglo XIX latinoamericano piensan y actúan bajo la influencia, que creen nueva, de las ideas que brotaron en Europa ante las noticias del mundo americano.

Las políticas del siglo XVIII, que tienen su origen en una primera visión del indio americano, van a aparecer como novedad revolucionaria y serán determinantes en todo el proceso de la Independencia y la creación de los nuevos Estados. Sin embargo, esas ideas van a adquirir en la nueva tierra otras significaciones y matices como consecuencia ineluctable de la condición histórica de la sociedad colonial en la América Latina. Los europeos que vinieron a América no llegaron a un vacío cultural. De manera progresiva entraron en contacto con seres profundamente diferentes de ellos, hijos de culturas distintas y básicamente ajenas a la de Occidente. Lenguas, costumbres, alimento, sociedad, producción y creencia parecían inasimilables.

MEDIO AMBIENTE

El caudal de sus aguas ha disminuído preocupantemente

EL COMERCIO
15 DE ENERO DE 1991

Yaguarcocha ¿lo dejamos morir?

Falta de provisión de agua provoca agonía del lago histórico, que ahora muestra un aspecto cada vez más sombrío y triste. Gobierno e Inerhi pueden salvarlo.

EL histórico lago de Yaguarcocha está agonizando y ya muestra un aspecto cadavérico.

Surge una pregunta: ¿lo dejamos morir?. ¿Qué se pudra?. ¿Qué se convierta en una ciénega insalubre?.

Ya casi no hay aves. Las garzas, que antes fueron un adorno vital, se han ido o han fallecido.

Quedan pocos peces. Hasta hace no muchos años, los indígenas pobladores de las zonas adyacentes llegaban hasta la querida laguna, se embarcaban en sus naves primitivas y recogían peces del tipo tilapia-mozambique, unos para la venta y otros para su comida.

Ahora, los peces son cada vez menos y su tamaño menor. Dentro de poco, no habrá uno más en esas aguas enturbiadas y corrompidas.

Cuando alguien da un paseo por la hermosa ruta que la circunda, puede ver el doloroso espectáculo



de un elemento vivo que está perdiendo cada día sus signos vitales. La laguna, hasta ayer uno de los adornos de Imbabura, yace en sus estertores y necesita que alguien acuda en su ayuda.

Hace pocos días, José Tobar Tobar -ex-alcalde de Ibarra, el hombre que hizo realidad la autopista circundante y sueña con la provincia- envió un telegrama a la presidencia, pidiendo una mano para salvar de la muerte a Yaguarcocha.

Le llegó una respuesta, firmada por Pepe Chávez, secretario general de la Administracion Pública encargado, informando que el caso había sido trasladado al Inerhi para un informe.

Bueno, se trata de un caso de vida o muerte. De una laguna, es cierto, pero que no debe morir.

Paisaje y recuerdos

El histórico lago está apenas a 3 kilómetros de Ibarra y es un sitio muy interesante para el turismo. "En otro país -suelen decir los visitantes- estuviera en auge la invitación para llegar hasta sus aguas y orillas y gozar de días gratos".

Más aún, con gran esfuerzo, hace unos 20 años se construyó allí la autopista de carreras "José Tobar Tobar", que es una atracción especial.

Entre los recuerdos está una tragedia ocurrida en 1938, cuando más de veinte estudiantes de un seminario y un profesor llegaron hasta las aguas de Yaguarcocha para un día de campo y subieron a un bote viejo, impulsado por un motor.

Hubo el naufragio y 11 personas murieron. Roberto Morales, que hoy recuerda las tristes escenas, estuvo también inicialmente a bordo pero fue obligado a bajar del bote poco antes de la partida. Hoy es un hombre respetado por todos, ex-rector de varios planteles, editorialista del diario La Verdad de Ibarra.

Yo me salvé en esa ocasión. Ahora pido que todos unamos nuestras fuerzas para salvar a Yaguarcocha, dice.

¿Qué hacer?

Hay muchos imbabureños que están preocupados por su lago agónico, como los señores gobernador, prefecto, alcalde, don Roberto Morales y Abelardo Morán, entre otros.

¿Qué anhelan?

Pues hace pocos años, el Inerhi (Instituto Ecuatoriano de Recursos Hidráulicos) tomó nota de los problemas de salud de Yaguarcocha y resolvió realizar una obra salvadora.

Algo así, como inyectar al enfermo un tubo para que reciba el medicamento necesario.

Construyó un túnel y un canal de paso desde el río Tahuando hasta Yaguarcocha, con el anhelo de que el lago reciba aguas revitalizadoras y logre salir de su trance.

Pero la inyección no funciona a plenitud. Hay días en que el Tahuando no contribuye adecuadamente. Pero falta también un elemento material y ese es el pedido que se formula al gobierno y al organismo público.

Se necesita construir otra presa en el río, para contener sus aguas y enviarlas por el canal y el túnel, como un elixir para el moribundo.

El plan tiene su costo, pero -según los informes- no una cantidad exagerada. De acuerdo a las versiones obtenidas, está dentro de lo posible realizar ese esfuerzo en favor de algo que -aún con su apariencia inerte- tiene historia, quiere vida, es una realidad y se extingue.

Señores del gobierno y del Inerhi: ¡ por favor un esfuerzo!. Ustedes tienen la posibilidad de salvarlo. No dejemos morir a Yahuarcocha, nuestro querido y famoso "Lago de sangre".

En sus aguas, dicen las crónicas, murieron miles de caranquis, bravos defensores de la tierra quiteña, cuando los incas llegaron desde el sur, aunque hay otra versión, que anota el profesor Morales.

Se afirma que fueron los Pastos los que resistieron varios años al avance inca. Hasta que los invasores les llamaron a la paz y luego les brindaron una fiesta. Cuando estuvieron ébrios vino la matanza.

En uno o en otro caso, el lago se tiñó de sangre y entró en la historia. Ese lago de 1.700 metros por 1.700 en las partes salientes se evapora diariamente y no debe morir.

LA DEFORESTACION ES UN DESAFIO

La selva cultivada es más ventajosa que la natural

Latinoamérica perdió cerca de dos millones de kilómetros cuadrados de bosque en últimos 30 años. Esta realidad aumenta el peligro para la vida de la humanidad.

LA preocupación sobre el medio ambiente, la destrucción de los bosques y la erosión de los suelos no es nuevo pero sí un desafío que tiene el mundo para su sobrevivencia.

En los últimos 30 años, América Latina perdió cerca de dos millones de kilómetros cuadrados de bosque, sin normas ambientales. Esta realidad dramática aumenta el peligro para la vida de la humanidad.

La degradación ambiental en la región está ligada a la indigencia, que induce a ciertos campesinos a descender de las cordilleras andinas a los frágiles bosques y a cultivar tierras marginales, emplear fertilizantes y pesticidas.

En varios países en desarrollo, el exceso de población y la debilidad de los suelos dan lugar a una agricultura que devora tierras y conduce al agotamiento de la superficie. El resultado: la deforestación.

Esta situación no inquieta solo a los ecologistas sino también a los industriales madereros.

El director ejecutivo de la Fundación Forestal "Juan Manuel Durini", Fernando Montenegro, quien sostiene que el ser viviente al tener ambiciones y necesidades se ve obligado a despojar los recursos naturales.

Mientras el ser humano tenga hambre, no posea vivienda ni trabajo ni nada, algunos se ven presionados a invadir los bosques y extraerlos: en algunos sitios la paja, aún tierna, lo exterminan.

¿Cuál es la realidad del bosque?, se pregunta. Y responde: "es atacada por personas que tienen necesidades, sin ver el daño que pueden ocasionar. Este triste panorama demuestra que antes de mantener intocables franjas verdes, como proponen varias organizaciones mundiales para conservar el medio ambiente, es necesario resolver los problemas humanos".

"La utopía está en las mentalidades de las personas que han querido mantener intocables los bosques. Sin embargo, ha pasado 20 años con esta política y no ha sucedido nada: la destrucción, el uso irracional y la erosión de los suelos continúan".

El dejar los recursos naturales intocables, según Montenegro, es un error que se aleja de la realidad. Hay que manejarlos en forma adecuada, sin descuidar áreas de preservación, sostiene.

Es necesario aprovechar la madera del bosque, que es insustituible para el ser humano. Pero su uso no es arrasar los árboles y dejar áridas las zonas sino regenerar nuevas plantas.

El sector forestal obliga al país, al propietario del suelo, al trabajador, al industrial, a obtener a largo plazo reglas claras del juego en favor de proyectos de forestación y reforestación.

El país está lleno de suelos erosionados; la mayoría de los campos pierde su fertilidad. A ello se agrega la inmigración del campo a la ciudad debido a la falta de trabajo y capital.

La fundación propone al gobierno formar un fondo crediticio para ejecutar programas de reforestación. El fondo podría contar con recursos de personas, créditos exter-

nos, ingresos ligados al Fondo Nacional de Forestación y Reforestación (Fonador).

Al desarrollar programas de reforestación se genera beneficios sociales directos: crea riqueza para el futuro, produce empleo no calificado y, además, evita la erosión de los suelos, anota.

Por ello se requiere de créditos forestales. "O el Estado genera caminos para producir trabajo o subsidia la pobreza. Una de dos, no hay más".

La gente no se maneja por objetivos sino por una descripción de su trabajo, empleo calificado. Todo ello, son etapas de la vida.

La principal misión que tiene el Estado es subsidiar la reforestación.

Paralelamente a lo señalado por Montenegro se puede decir que las propuestas sobre reforestación siempre hubo y buenas; ciertos proyectos se ejecutan pero no en la medida en que se requiere, tanto para preservar el medio ambiente como para satisfacer a los industriales madereros.

Países ayudan a destrucción

Los siete países más industrializados (Estados Unidos, Japón, Gran Bretaña, Canadá, Italia, Francia y Alemania) consumen un 67 por ciento de los productos mundiales de madera: ayudan de modo especial a la destrucción forestal, que llega entre 16 y 20 millones de hectáreas anuales.

Solo Japón es responsable del 33 por ciento del comercio mundial de maderas duras tropicales, indica el grupo Sierra Club de Estados Unidos, según la agencia EFE.

Las reservas mundiales de bosques tropicales son de 769 millones de hectáreas. El actual ritmo de destrucción puede durar máximo medio siglo, advierten los ecologistas.

Las siete naciones producen además el 41 por ciento de las emisiones mundiales de bióxido de carbono, procedentes de combustibles fósiles como el petróleo, principales causantes del recalentamiento progresivo del planeta.

El grupo Sierra Club puso como ejemplo que en el Ecuador dos tercios de los bosques tienen carácter de concesiones comerciales privadas para la explotación maderera y explica que el plan de acción no tiene en cuenta la política destructiva que allí se practica.

EL COMERCIO 19 DE MARZO DE 1991

Los daños ecológicos

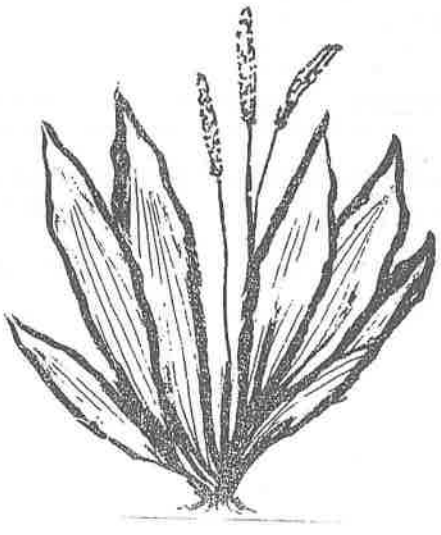
En todos los niveles se ha tratado de crear conciencia acerca de la importancia que tiene para la vida la conservación y la protección de la ecología. La constante depredación de la naturaleza y sus elementos significa, entonces, un atentado contra la existencia no solo de la humanidad sino de la fauna y de la flora varias de cuyas especies se encuentran en peligro de desaparecer. Por desgracia, no se ha logrado inculcar esos postulados en ciertos círculos que consideran inútil tal defensa mientras propician la conveniencia de otras finalidades que rinden beneficios inmediatos, sobre todo en materia económica.

Varios gobiernos se han manifestado con la adopción de políticas de defensa del medio ambiente y no dejan de ser frecuentes las declaraciones que se aprueban en este sentido en las reuniones de organismos internacionales, gubernamentales o no. En algunos países, inclusive se han fundado partidos políticos que preconizan estos principios y ya han obtenido cierto éxito, pues han logrado representaciones en los parlamentos y cada vez incrementan el número de adherentes y simpatizantes. Son los "verdes" que luchan con todo entusiasmo no contra el progreso ni la civilización sino contra todo tipo de depredación natural.

En el Ecuador se ha procedido a multar a entidades petroleras por los daños causados por el derrame del crudo. Según las denuncias presentadas, estos daños son cuantiosos e irreversibles, pues la tierra se ha tornado improductiva y el agua contaminada ha dado muerte a miles de especies en los ríos que también han dejado de ser útiles para otros menesteres, al menos por un largo lapso. Con tales sanciones no se resuelve absolutamente nada, no se reparan los males ocasionados: tan solo se recupera una cantidad de dinero poco atractiva para la caja fiscal.

Es condenable la agresión cometida contra la reserva natural de Machalilla, en Manabí, arrasando con la naturaleza para instalar un poliducto, sin que ninguna autoridad haya hecho algo por impedirlo. Otra multa y asunto terminado. Es inaudito lo que se ha hecho, pues se han destrozado piezas maravillosas e invalorables de esa cultura, orgullo del país.

Sin embargo, está próxima la cita de representantes de las cancillerías, organismos de planificación nacional e instituciones de desarrollo amazónico de Brasil, Bolivia, Colombia, Guyana, Perú, Surinam, Venezuela y Ecuador. Se buscará armonizar tales políticas de desarrollo amazónico en los respectivos ámbitos nacionales y promover, conjuntamente, programas regionales que tiendan a un manejo racional de la cuenca del Amazonas, sin afectar a su unidad ecológica. Y la reunión se efectuará en Quito, el mes entrante. Allí se ponderará cuanto se ha impulsado este objetivo.



Para cuidar la vida y la naturaleza en Cuenca

Programa de bosques protectores

21 DE MARZO DE 1991 EL COMERCIO

MAG coordina tareas de varias instituciones que invierten miles de millones de sucres.

Cuenca, Redacción El Comercio

El programa de bosques protectores y de preservación de la cuenca del Paute avanza satisfactoriamente con una labor interinstitucional dirigida por el Ministerio de Agricultura.

Treinta y dos mil familias de más de cuarenta comunidades de enero, al sur de Cuenca, han sembrado miles de árboles de capulí, nogal, manzanos y alisos en una superficie de 28 mil hectáreas. Aparte de los beneficios por la futura explotación de la fruta y madera, esta labor hará preservación ecológica y protegerá los suelos de la erosión. cien millones de sucres anuales se dedican a este rubro, pero las inversiones superan lo presupuestado.

La información proporcionó el subsecretario del MAG, Polivio Martínez, quien explicó que están involucrados en el desarrollo del proyecto la municipalidad, las comunidades rurales y el propio Ministerio.

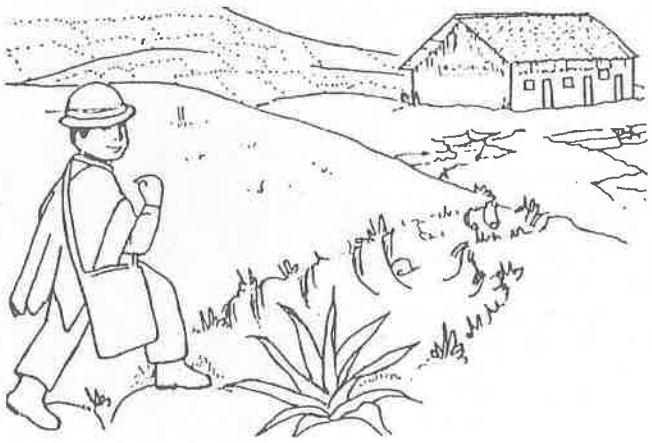
Aparte de lo anterior, prosigue el programa agro-silvo-pastoril, por convenir con el Ministerio de Educación, para que los estudiantes participen en la siembra de árboles, pastizales y especies alimenticias como requisito para su graduación como bachilleres. Doscientos millones de sucres anuales se destina a esta actividad en el Azuay.

Un convenio entre el MAG y el Ministerio de Obras Públicas por 1.300 millones de sucres se ejecuta en el trayecto de la vía Cuenca-Molleturo-Naranjal, en construcción, con el fin de preservar la forestación natural de esta cuenca alta del río Paute, que podría resultar afectada por los movimientos de tierra al construir la vía que atraviesa zonas consideradas reservas naturales y ecológicas de gran valor.

El proyecto de conservación de la cuenca media del Paute, de 22 mil hectáreas, está también en aplicación, con la intervención del Inecel, Crea, Inerhi, el Instituto Geográfico Militar y el Ministerio de Agricultura, organismo este último que supervigila el cumplimiento del programa, cuyo financiamiento corre a cargo de un crédito del BID por 21 millones de dólares.

Adicionalmente, forma parte del programa de bosques protectores y preservación de suelos en el área de la cuenca del Paute, un convenio con Care, a través del cual se estimula a los campesinos para la siembra de árboles y el fomento de la agricultura, con el propósito fundamental de crear ocupación que contrarreste los efectos de la migración rural que se da con intensidad en Azuay.

Martínez, explicó, que este conjunto de cinco frentes de trabajo no produce resultados inmediatos, pues el plazo mínimo para algunos de ellos es de diez años de aplicación, pero se trata de una labor que permitirá garantizar la preservación de los suelos, el equilibrio ecológico, así como la mayor vida útil del proyecto hidroeléctrico Paute, en las décadas venideras. La ciudad de Cuenca resultará particularmente beneficiada en el futuro, al disponer de agua en cantidad y calidad suficientes para la subsistencia de su población en permanente incremento, así como de bosques que serán pulmones de oxigenación y vida.



Crear fuentes de trabajo

Se informó que en el proyecto de conservación de la cuenca del Paute intervendrán varias instituciones como Inecel, Crea, Inerhi, Instituto Geográfico Militar y el Ministerio de Agricultura.

Este importante proyecto que tiene un costo de 1.300 millones de sucres se ejecutará a lo largo de la vía Cuenca-Molleturo-Naranjal.

Actualmente en varios sectores se han sembrado miles de árboles con el afán de preservar la ecología y proteger la mayor parte de los suelos de la dureza de la erosión.

Además el sector donde se ejecutará el proyecto tiene gigantescas áreas de reservas naturales y ecológicas, se dijo.

Un sembrador del ecologismo

Por José Vicente Troya Rodríguez

27 de marzo de 1991 hoy

Fue de esos hombres que eran contrarios a enjaular la naturaleza y que solo la disfrutaban como tal en la soledad de los páramos andinos o en los abruptos riscos de los nevados ecuatorianos.

Siempre alertó sobre las aberraciones del "progreso" humano, encarnadas en los espejismos de las sosas cifras económicas manejadas por los tecnócratas. Advertía sobre lo engañoso que podía ser convencer a la población de que se hallaba en mejores condiciones cuando, por ejemplo, el Producto Interno Bruto se había incrementado y, en realidad, el bienestar social y el medio ambiente en el que habitaba se habían deteriorado.

Fue un defensor eterno de todas aquellas formas de vida más naturales y alentó vivamente el retorno del hombre a su madre tierra.

Acá, en el Ecuador, se encargó de cultivar una parcela en la que igual compartía hermosas lecciones de ecología política, así como pequeñas recetas para criar orgánicamente a las plantas y evitar el uso de los viperinos agrotóxicos.

En sus incansables charlas, narraba que el ecologismo antes que ser una praxis política era una forma de vivir y concebir el mundo; y, decía que cuando había que escoger entre una alternativa de transacciones con los grupos de poder y otra, de independencia crítica, el camino más ecologista era el segundo.

El era quien nos recordaba que la ingeniería genética —hoy tan aclamada por los devotos de la biotecnología— constituía uno de los peores extravíos de la ciencia. Y es que tratar de recuperar todos esos genes que la selección natural se encargó de desechar a través de millones de años, en un proceso tan acabado como para dar lugar a todas las especies del planeta, es algo así como querer revivir la criatura del Dr. Frankstein.

Eran muy largas y quiteñas las tardes en las que sus enseñanzas ecologistas oscilaban desde las ecotácticas para enfrentar a las empresas depredadoras del medio ambiente hasta los secretos para elegir las legumbres más sanas para la mesa.

Algo que nunca se cansó de repetir fue la necesidad de que todo ecologista que aspirara a debatir y conseguir la credibilidad de la comunidad debía cultivarse en la excelencia; puesto que, al tratarse de temas que afectaban a diversos intereses, era fundamental que quienes hacían las denuncias en favor de la ecología, poseyeran la solvencia y la amplitud de conocimientos suficientes para enfrentar toda la andanada de críticas de los sectores afectados.

Y justamente fue esa convicción de entender multidisciplinaria e integralmente al mundo la que le llevó a propulsar y dictar la cátedra de Ecología en la Facultad de Economía de la Universidad de Los Andes, en Mérida, Venezuela.

Puede afirmarse que su trayectoria en la concientización ecológica alentó el surgimiento de los primeros grupos ecologistas en el Ecuador, a mediados de la década anterior. Es más, prácticamente no había organización ecologista que no hubiera asistido a los coloquios que informalmente se organizaban con él.

Y al contrario de ese "hombre enfermo que enferma a la naturaleza", que usted, Don Arturo Eichler, citaba en uno de sus fecundos editoriales aparecidos en este diario, tenga la certeza que usted fue de aquellos hombres que tonificaron la madre tierra.

Carretera Guamote - Macas en centro del problema

Sangay: el Estado depredador

Carmen Josse y Miguel Vásquez, biólogos miembros de Ecociencia, fundación ambientalista dedicada a los estudios y preservación de la Ecología, denuncian daños a parque nacional.

EL COMERCIO 1º DE MAYO DE 1991

EN el sector de Atillo, al sur del Parque Nacional Sangay, se encuentra un sistema de lagunas de extrema belleza. Están ubicadas a diferentes niveles e interconectadas una con otra, formando parte de un conjunto que ha reunido en armoniosa convivencia elementos tan diferentes como plantas, animales, suelo y clima.

Este hábitat tan especial, resguardado por el silencio y frío del páramo, junto a un macizo rocoso, abrupto, constituye la increíble antesala de quebradas y montes poblados por un bosque montano ex-

denso, y hasta poco tiempo intocado.

Para los indígenas de la comunidad de Atillo esas lagunas son seres míticos que pueden enfurecerse cuando se las irrespeta y se las maltrata. Pero hoy, ante los asombrados ojos indígenas, las lagunas aceptan resignadas el peso de innumerables toneladas de tierra y rocas, producto de las explosiones y movimiento de material que origina la construcción de la carretera Guamote-Macas. Y hasta ahora no han mostrado su ira...

El Parque Nacional Sangay es hoy víctima de un atentado. Otro más dentro de la larga lista de los cometidos en contra de las áreas protegidas del país.

La idea de unir las poblaciones de Guamote, en la sierra, y Macas, en la amazonia, está planteada desde hace cincuenta años; un anhelado proyecto cuyos estudios se iniciaron hace veinte.

Entonces nadie pensaba en la variante ambiental. No se consideraba necesario medir el impacto ecológico ni calcular los pros y los contras que, en ese sentido, podía tener una obra. La naturaleza era todavía exuberante y promisoria, más bien un obstáculo al que había que doblegar. Pero además y sobre todo, ni hace 50, ni hace 20 años existía allí un parque nacional, que una vez declarado oficialmente da lugar a leyes y reglamentos que se deben respetar.

La carretera en cuestión se inició este año con la construcción del tramo El Atillo-9 de Octubre, con un trazado que vulnera el territorio del parque cerca de su límite suroccidental.

Desde hace más de un año Craig Downer, un científico norteamericano, llegó al lugar para estudiar la biología de la danta de monte, un raro mamífero andino amenazado de extinción. Su área de estudio es precisamente la que está siendo destruida por la construcción de la carretera. Downer, conocedor de que se trataba de un área protegida alertó de inmediato a las autoridades correspondientes, es decir el Departamento de Areas Protegidas y Vida Silvestre del Ministerio de Agricultura.

Ante la actitud poco resuelta de los funcionarios encargados, optó por iniciar gestiones a diferentes niveles, que han ido desde comunicaciones personales al presidente Rodrigo Borja hasta el contacto con organizaciones conservacionistas no gubernamentales.

Hoy ya son varias las entidades que están interviniendo en el problema. Por supuesto hay diferentes puntos de vista e intereses en juego.

Luego de algunas reuniones y visitas al lugar, los funcionarios del Ministerio de Obras Públicas y de Parques Nacionales han convenido en la necesidad de detener temporalmente la obra para dar paso a la realización de un estudio de impacto ambiental que evalúe el efecto que la carretera tendrá en el sector.

Sin embargo, la posición del Prefecto de Chimborazo es intransigente con respecto a la paralización, aún temporal, de los trabajos.

El Sistema Nacional de Areas Protegidas encierra dos millones novecientas hectáreas, algo más del diez por ciento de la superficie del país. Y es importante entender que tal sistema no solo tiene como objetivos preservar áreas naturales intactas como refugio de miles de especies de animales y plantas, o brindar espacios de reacreación, turismo y educación ambiental. Un sistema de esta naturaleza es vital en lo económico: conserva los recursos que permitirán un desarrollo a largo plazo del país.

La declaración presidencial que consagra los esfuerzos nacionales en la década que comienza hacia el ecodesarrollo, se sustenta en esa premisa y supone la existencia de una política administrativa sustentada en la acción coherente de los funcionarios encargados. Lo sucedido en el Parque Nacional Sangay demuestra, sin embargo, que no hay sindéresis en la actitud oficial.

En realidad, el impacto de esta carretera -de aproximadamente 50 kilómetros de largo, que cuesta 5 mil millones de sucres- se traducirá en la inevitable llegada de colonos, la inevitable tala de bosques, la cacería de animales silvestres y la consecuente pérdida o reducción del caudal hídrico de una de las cabeceras del río Upano, justamente correspondiente a la quebrada que ahora, con la construcción de la carretera, se está llenando de toneladas de material.

Lo grave es que, una vez más, la explicación de lo sucedido estará sustentada en el mito de que una carretera, una a quien una y pase por donde pase, es sinónimo de desarrollo.

El parque nacional Sangay

El Parque Nacional Sangay, que abarca 270.000 hectáreas, es una de las más importantes extensiones legalmente protegidas en el país. Como tal, constituye parte del Sistema Nacional de Areas Protegidas. Su riqueza de ecosistemas y especies, así como su indudable importancia para el bienestar del hombre, llevaron a la Unesco a declararlo como Reserva de Biósfera, lo que significa que debe ser resguardado por toda la humanidad.

Compartido por las provincias de Morona Santiago, Chimborazo y Tungurahua, incluye dentro de sus límites volcanes permanentemente nevados como el Altar, el Cubillín, el Tungurahua y el propio Sangay. En su área -desde las estribaciones orientales de la Cordillera de los Andes hasta la llanura amazónica- se contemplan paisajes tan diversos como páramos, bosques subtropicales y, entre ambos, los más espectaculares bosques de montaña con que cuenta nuestro país. Bosques que, entre otras funciones, actúan a manera de esponja para atraer y retener el agua de la que, por su continuo escurrir se alimentan los grandes ríos.

Allí viven especies que en otros lugares del mundo ya han dejado de existir y que ahora se encuentran restringidas a pequeños territorios, a punto de extinguirse. Osos de anteojos, dantas, tigrillos, pavas de monte, cóndores, ciervos pudú y muchas otras, que con nuestra concepción de desarrollo terminaremos por eliminar definitivamente.

'En 40 años el Ecuador será un vasto desierto'

hoy
29 de mayo de 1991

"Ecuador registra la más alta tasa de deforestación dentro de los países del Pacto Amazónico"



Dentro de cuarenta años el Ecuador no tendrá una hectárea de bosque en toda la superficie territorial, advirtió ayer aquí el director del Instituto Forestal Latinoamericano, Julio César Centeno, quien calificó de suicida la destrucción de las área forestales.

Centeno que se halla en Quito para asistir a la reunión internacional que sobre maderas tropicales se inaugura hoy en el Hotel Colón, dijo que la situación ecuatoriana es la más delicada de los países del Pacto Amazónico. Pese a ser un país pequeño en extensión, el Ecuador tiene la tasa más alta de deforestación en América del Sur, con el 2,3% interanual, mucho más alta que la del Brasil.

Alertando a los gobiernos para que tomen conciencia sobre el futuro económico y social, el experto manifestó que la desaparición de los bosques no es una calamidad enviada por Dios sino una calamidad engendrada por la pobreza.

En el Ecuador, el país más rico en diversidad biológica pero con una tasa muy alta de deforestación, la mortalidad infantil, que es la que mide el nivel de pobreza, es cincuenta veces más alta que en Estados Unidos.

Julio César Centeno evidenció el problema de la distribución de la riqueza en los países en vías de desarrollo. "Democracia no es cuestión de votar por un presidente, democracia es distribuir el poder, la riqueza, los ingresos nacionales, la educación, la salud en todo el territorio y que no se concentre solamente en un 15 por ciento de la población, la élite que domina nuestro sistema", añadió.

Instó a que esa élite reconozca que su propia subsistencia y bienestar depende de la distribución de la riqueza y que el hombre marginal, el que está en el campo, tiene que comer mejor para vivir. En el Ecuador, el 20 por ciento de la población vive en la opulencia y el resto en la pobreza, aseguró el experto.

Catástrofe increíble

Al referirse a una inminente destrucción de la amazonía ecuatoriana, destacó que la diversidad en la región es lo más valioso, pues se estima que en estas zonas de hallan el 70 por ciento de todas las especies, plantas y animales del planeta. Advirtió que sería una catástrofe increíble, con efectos inmediatos sobre el clima del planeta, la temperatura y los vientos.

Explicó que la tierra gira alrededor del Ecuador y la velocidad máxima está en la superficie ecuatorial. "Si la selva no controla los vientos a través de sus bosques se producirían grandes huracanes", enfatizó.

Concretándose al tema forestal a nivel mundial, Centeno dijo que los bosques tropicales representan el 45 por ciento del total es decir 2 mil millones de hectáreas. Sin embargo, en 1980 estaban siendo destruidos "a la increíble tasa de 20 hectáreas por minuto, una superficie anual equivalente a la de Guatemala, Cuba o Nicaragua, todos los años".

La mitad de esta devastación ocurre aquí, en América Latina.

Según afirmó, la preocupación internacional se debe a que esta destrucción se ha acelerado de tal forma que representa no solo una amenaza a la estabilidad y a las posibilidades de sobrevivencia de los países del área, sino también al equilibrio ecológico de todo el planeta. Se estima que en un millón de hectáreas, un tercio de la superficie original, han sido destruidas en los últimos cincuenta años.

La riqueza de los bosques tropicales

Aunque cubren solo el 13% de la superficie terrestre, en los bosques tropicales se encuentra el 60% de todas las especies de plantas y animales del planeta, el banco genético más rico del mundo, no solo desde el punto de vista biológico sino por su valor estratégico y económico en el contexto internacional. En Venezuela, Ecuador o Bolivia hay más especies de plantas y animales que en todo el continente europeo.

Centeno aseguró que solo en América Latina tropical se consumen cada año 120 millones de metros cúbicos de madera en forma de leña, el 74 por ciento de la producción total de madera de la región registrada al año 1988. Dijo que la leña representa una quinta parte del consumo total de América Latina, es decir el equivalente de 400 millones de barriles de petróleo anuales, cuyo valor comercial superaría los 8 mil millones de dólares a los precios de 20 dólares por barril.

'Norte favorece deforestación'

El presidente de la Fundación Natura, Rodolfo Rendón, calificó de injusta la relación entre el norte y el sur en cuanto al tema de la protección ambiental y la deforestación. Dijo que a costa del sacrificio del sur se ha mantenido un estilo de vida en el norte que se ha caracterizado por el dispendio de nuestros recursos.

Rendón se pronunció porque el norte abandone el doble estándar que ha tenido.

Enfatizó que América Latina tiene la reserva más importante de bosques tropicales en un 57% del total mundial. Los bosques tropicales de otros continentes han sido intensamente explotados y es muy probable que sus limitadas reservas actuales se agoten, por lo que los países desarrollados tienen un inusitado interés en buscar maderas en América Latina para satisfacer la demanda mundial, expresó.

Dijo que los bosques latinoamericanos están desapareciendo también a un ritmo extraordinariamente alto: cinco de los nueve millones de hectáreas que se deforestan anualmente en los bosques tropicales del mundo corresponden a América Latina.

Indicó que la Organización Internacional de las Maderas Tropicales es un organismo internacional conformado por gobiernos de países productores y consumidores de maderas tropicales, y ha declarado entre sus objetivos el lograr un manejo sostenido de los bosques y un comercio internacional de ese tipo de maderas que reporte mayores beneficios para los países productores.

"A pesar de que la organización ha avanzado en la formulación de políticas y lineamientos en este sentido, los logros concretos son todavía escasos", añadió.

9 DE MAYO DE 1991 **EL COMERCIO**

El peligro de la deforestación

Crece un grave peligro en el mundo: la deforestación, que se ha convertido en un asunto de preocupación general, por las implicaciones a futuro sobre el medio ambiente.

La presencia de los árboles es vital para la tierra, pues no solo proporcionan madera, aun para la satisfacción de necesidades energéticas de la población, sino también los requerimientos de agua y tierra vegetal y a través del proceso de fotosíntesis liberan el oxígeno dador de vida. Sin la presencia de los árboles, la tierra puede asfixiarse y morir, como ya ha sucedido en amplias zonas del mundo, donde la irresponsable tala de bosques ha convertido a esas regiones en desiertos.

El Ecuador no está exento de este peligro, lo cual ha llevado a las autoridades a programar medidas decisivas para la protección de los bosques.

Se ha informado que la deforestación en nuestro país llega a sesenta mil hectáreas por año mientras que los esfuerzos para la reforestación apenas cubren veinte mil hectáreas. Es decir, el país pierde anualmente alrededor de cuarenta mil hectáreas de bosques, lo que implica que, a ese ritmo y a la vuelta de solo ochenta años, el Ecuador se quedaría sin un solo bosque.

Los orígenes del problema son varios: colonización inconsulta de tierras boscosas y avance incontrolado de la misma; tala de bosques con fines de exportación de madera, muchas de ellas muy valiosas y únicas en el mundo; recolección de madera para utilizarla como combustible, sobre todo en los países pobres; quema de bosques para dedicar las tierras a la ganadería, entre otros problemas, van configurando un ambiente que no solo afecta a la tierra sino que, a la larga, afectará al hombre de las generaciones futuras.

La Organización Internacional de Maderas Tropicales se reunirá en breve en nuestro país, para analizar las políticas de protección y conservación de los bosques, en especial de los de zonas cálidas.



Ecuador aspira a obtener de ese organismo una donación de ocho millones de dólares, para financiar los proyectos de repoblación de maderas tropicales, que pueden constituirse en un legado para los ecuatorianos del porvenir, que tendrán graves problemas si no se actúa con plena conciencia de que solo la conservación de los bosques permitirá la defensa de la tierra.

EL COMERCIO 28 DE MAYO DE 1991

Peligros de la deforestación

Un grave peligro amenaza al Ecuador. Fundación Natura ha informado que la tasa de deforestación que registra el país se encuentra entre las más altas de la región y que, de no cambiar la tendencia, en poco tiempo nos veremos abocados a la extinción de los bosques, con todas las secuelas que ello puede generar.

Los árboles, que son vitales para la conservación de la tierra y de la vida de las especies animales y de las plantas, son destruidos por el aumento de las labores de colonización, la industrialización de la madera y la necesidad de proveerse de esta para cubrir las necesidades energéticas y para materia prima. Se calcula que en todo el mundo los bosques vírgenes están desapareciendo a un promedio de diez millones de hectáreas por año, lo que significa una superficie igual a la de Nicaragua, Cuba o Guatemala. Lo grave para América Latina es que la mitad de esta devastación ocurre en esta región del planeta, sobre todo en la amazonia, que constituye la mayor reserva del mundo.

Con el fin de los bosques avanza el desierto y este significa hambre para los pueblos, como se ha podido apreciar últimamente en el Africa negra, donde la situación llega al extremo de lo dantesco. La destrucción de los bosques, como bien anota el informe de Fundación Natura, se ha convertido no solo en una amenaza a la estabilidad y a las posibilidades de sobrevivencia de los países pobres, sino en una amenaza para el equilibrio ecológico de todo el planeta.

Uno de los problemas de más difícil solución es el que se refiere a la utilización de la madera como recurso energético. La leña representa una quinta parte del consumo total de energía en América Latina, lo que equivale a 400 millones de barriles de petróleo por año. Las alternativas energéticas -uso de gas, kérex o gasolina- significarían un grave golpe para la economía de las clases más desposeídas, ubicadas sobre todo en el área rural, además de que el desabastecimiento complicaría la situación de esos grupos humanos.

Pero, fundamentalmente, la sobreexplotación maderera se debe a las exigencias cada vez mayores de los países industrializados, debido al aumento de la población. Los países pobres aumentan la producción debido a sus necesidades económicas, pero ello les significa hipotecar el futuro, porque si el bosque peligra igual sucede con actividades a él ligadas. Y al ser afectados los suelos, baja su rendimiento por hectárea en detrimento de la actividad agrícola que es la base de la alimentación.

El cuidado y la protección de los bosques es, entonces, una tarea prioritaria para todos los países, más aún para Ecuador, donde la tasa de deforestación es de las más altas del continente y, en consecuencia, el peligro es mayor.

a

La opinión oficial de El Comercio está expresada en los editoriales que se publican en esta columna. Los artículos firmados en cuarta y quinta páginas, corresponden al pensamiento de sus autores y reflejan los criterios de pluralidad e independencia que han caracterizado a este diario desde su fundación.

EL COMERCIO 30 DE MAYO DE 1991

Presidente aboga por equilibrio entre desarrollo y ecosistema

Borja: ecología no debe ser religión

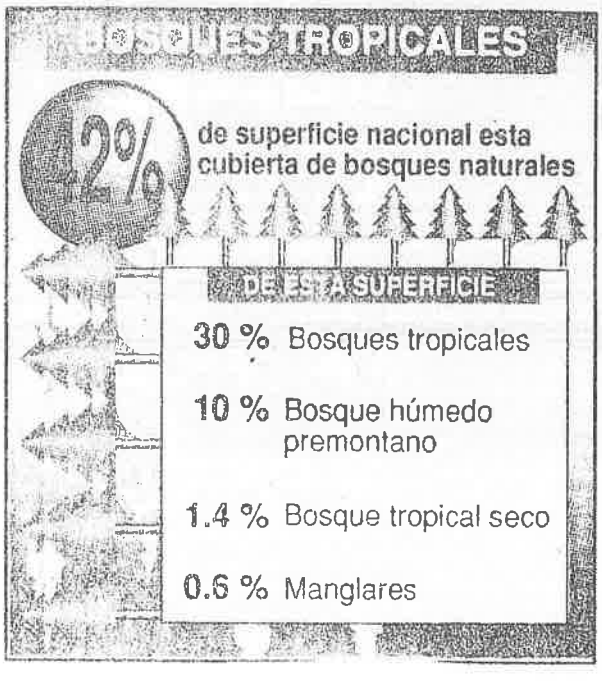
Mandatario criticó al industrialismo que arrasa con los bosques y reclamó una clara política conservacionista de la naturaleza.

"Es inadmisible avasallar a la ecología por la ambición de la industria que ha sustituido el verdor de los bosques por el gris asfalto", dijo el presidente Rodrigo Borja.

Durante la inauguración del décimo período de sesiones sobre bosques tropicales auspiciado por la Organización de Maderas Tropicales, Oimt, el mandatario invitó a desarrollar una clara política conservacionista de la naturaleza, en especial para los bosques tropicales.

No obstante, sostuvo que no compartía que a la ecología se la pretenda convertir en una especie de religión: eso es un extravío. "Creo en la necesidad de un equilibrio entre las demandas del sano desarrollo y el ecosistema".

Durante su intervención criticó al industrialismo que está provocando un desequilibrio en los bosques. Por tanto, Ecuador, al



Más de 30 hectáreas por minuto se deforestan en el mundo.

igual que los países que comparten el territorio amazónico, está obligado a instrumentar una política conservacionista.

Ante los 200 representantes que de 47 países asisten en el hotel Colón para delinear los nuevos objetivos de protección de los bosques tropicales hasta fines de siglo, el Presidente reconoció que la humanidad lamentablemente ha tomado conciencia tardíamente de la necesidad de proteger la naturaleza.

Los daños hechos a las selvas son irreversibles pero no es tarde para proteger lo que aún queda sano en el planeta.

Para tener idea de la gravedad del problema, un documento del Fondo Mundial para la Naturaleza señala que en 1980 se deforestaban 20 hectáreas por minuto, para 1987 aumentó a 30 y aunque los bosques tropicales cubren solo el 13 por ciento de la superficie terrestre, en ellos se concentra el 60 por ciento de todas las especies de plantas y animales.

Venezuela, Ecuador y Bolivia amparan a más especies vegetales y animales que en todo el continente europeo.

El filipino Ernesto Sanvictores, presidente de la Oimt, dijo que en la reunión de Quito se fijarán como metas para el año 2000 manejar los bosques en forma sostenida y lograr una transparencia en los mercados; es decir, que los países industrializados también den su contingente para mantener las reservas existentes.

El auge de los químicos comenzó después de la Segunda Guerra Mundial

Plaguicidas amenazan la vida

EL COMERCIO 2 DE JUNIO DE 1991

Nadie sabe cuántas personas mueren o se enferman gravemente como consecuencia del uso de agroquímicos. Todos los alimentos tienen residuos tóxicos.

NO es una cuestión de sensacionalismo ni de alarma, el problema es real, los plaguicidas paulatinamente están "extrangulando" al mundo, innumerables estudios demuestran que los agroquímicos tienen estrecha vinculación con problemas en la salud humana.

Este no es un fantasma del campo ni de los agricultores. El veneno que se concentra en los alimentos llega hasta nuestra mesa, no lo podemos ver ni tocar, pero está allí: en el pan, en la carne, la leche y el agua.

Realmente estaríamos perdiendo el tiempo tratando de enumerar los alimentos contaminados de plaguicidas. Solo vasta una comparación: el planeta está tan infectado de pesticidas que si se los podría recoger alcanzaría para matar a la humanidad 40 veces.

La Organización Mundial de la Salud (OMS) estima que cada año -aproximadamente- un millón de personas sufren intoxicaciones agudas por plaguicidas y de estas fallecen entre 5.000 y 20.000.

La situación es grave. La dependencia tecnológica de la agricultura comercial es total con la dificultad de que las plagas son evolutivas y esto lleva un espiral donde no tiene fin la producción de pesticidas, a tal punto que no hay espacio en el planeta que no tenga sus malevolos vestigios, dijo Virgilio Benavidez, miembro de la Comisión de Tecnologías Alternativas de Tierra Viva.

El técnico sostiene que el fenómeno es más grave aún, porque países subdesarrollados como Ecuador carecen de un sistema de vigilancia permanente sobre el impacto de los plaguicidas en la salud. Basta decir que entre el 80 y el 90 por ciento de los plaguicidas que se producen se usan en la agricultura, dependiendo del tipo de cultivo, clima y plagas locales. El 10 por ciento restante es para fines de salud pública.

Existe una comisión técnica en el Ministerio de Agricultura que califica los pesticidas que deben ingresar al país, y parte del directorio lo conforman representantes de Ecuaquímica y Agripac, dos grandes empresas importadoras y distribuidoras de plaguicidas.

Si bien no existen estadísticas para medir la magnitud del problema, hay datos que hacen suponer que es más preocupante de lo que se cree; por ejemplo es permanente el incumplimiento generalizado las normas de protección para los fumigadores, rara vez usan ropa adecuada y menos aún máscaras, según señala un estudio de Fundación Natura y Fundación "Enfermera".

Tampoco hay un inventario de productos que por dañar irreversiblemente la salud son prohibidos en los países desarrollados y que aquí se consumen sin ninguna medida de protección. Lo que sucede, dice Benavidez es que la comercialización de insumos agropecuarios está monopolizada.

Existe un reglamento que prohibe y controla el ingreso de estos productos, pero como casi todas las leyes es letra muerta, cambian de nombre y asunto arreglado.

Tampoco el MAG cuenta con laboratorios portátiles como para establecer un control e impedir que sean desempacados. "Aquí llega cualquier cosa con cualquier nombre y se venden en cualquier parte a cualquier persona y a cualquier precio".

Investigaciones desarrolladas en 1986 demuestran que gran parte de los alimentos consumidos en áreas urbanas tienen residuos tóxicos. Incluso el agua potable.

También un informe elaborado por el Consejo Nacional de Ciencia y Tecnología (Conacyt) llegó a la conclusión de que no hay un sólo producto alimenticio que no este contaminado con venenos.

El número de intoxicaciones ha aumentado considerablemente en los últimos 10 años, aunque se reconoce que se registra un pequeño porcentaje de estos casos. En Quito, por ejemplo, se tomaron muestras al azar y se llegó al triste resultado de que en el 100 por ciento de las leches, incluída la materna tienen BHC, lindano, aldrin, endrin, clordano, químicos potencialmente peligrosos, incluidos en la "docena sucia" o "docena maldita".

Así, dentro de las aguas y bebidas, el agua potable es la más contaminada y su solución no está en hervirla, porque la contaminación es celular y el calor concentra el veneno.

La idea es extraer la máxima cantidad de frutos que con fertilizantes químicos se ha ido perdiendo progresivamente esa riqueza milenaria de la tierra. No obstante, el exceso de nitrógeno está comprobado que aumenta las plagas, las semillas también están condicionadas a los químicos y para ello no hay salida a corto plazo.

Agroecología es naturaleza

Para los integrantes del grupo ecologista Tierra Viva, la preocupación por el uso alarmante de plaguicidas dista mucho de ser emocional, sensacionalista o desinformada..

Los altos grados de toxicidad están en los análisis tanto nacionales e internacionales y ante esa situación las aletrnativas no se dejan esperar. "Hay una posibilidad clara y honesta de cambiar el tipo de agricultura", sostuvo Benavidez.

El problema es estructural, tiene que ver con asuntos como monocultivo, no existe cegadoras y cosechadoras lo que es un gran impedimento. En la agricultura que proponemos se intenta utilizar en forma intensiva la mano de obra.

A nivel internacional se están desarrollando proyectos comerciales de esta nueva agricultura. Por ejemplo, en el Valle del Cauca en Colombia hay cultivos orgánicos, comentó Cristian Acevedo, coordinador de la Comisión de Tecnologías Alternativas de Tierra Viva.

Si comenzamos a aplicar un buen manejo del suelo, un control de erosión, de agua, de bosques, es decir, hacemos un cultivo orgánico eso será algo eterno y alternativo, mientras la agricultura moderna no ofrece alternativas solo obtener rentabilidad. La agricultura orgánica es un respeto a la naturaleza.

La agroecología es la mejor alternativa como en Estados Unidos, donde hay fincas organicas con monocultivos en áreas de 1.000 hectáreas con producción altísima. ~

"No nos pueden decir que somos soñadores nuestras granjas están a la vista en Tumbaco y Pifo, en donde se aplican los principios básicos: rotación de cultivos, control natural de plagas, rescate de semillas de las zonas, auqnue sabemos que eso no califica para un préstamo del BNF", dijo Acevedo.

En concreto, la propuesta es establecer micro-huertos en los sectores marginales, ello contribuirá a bajar el nivel de contaminación, aunque el suelo está contaminado se puede bajar mucho y producir alimentos sanos.

Abonar los suelos con fertilizantes verdes como el trébol, vicia, mostaza y la rotación de cultivos para eliminar plagas es un sistema puede dar alta rentabilidad.

Un principio de la agricultura ecológica es devolver a la tierra lo que se toma de ella. La agroecología disminuye en un 80 por ciento las plagas y para su control se puede utilizar otras plagas, bacterias, hongos e insectos que no dañan las plantas.

También se puede combatir las plagas con productos naturales como agua de hortiga, alcachofa, ají, cebolla, cola de caballo, son económicos con buenos resultados no crean resistencia ni hacen daño al ser humano.

La "Docena maldita"

En 1986, año hasta que existe un detallado estudio, Ecuador importó cinco millones 471 mil kilogramos de plaguicidas por un valor de 24 millones 573 mil dólares.

De los 20 plaguicidas más empleados en las diferentes regiones del país, el 45 por ciento han sido considerados por la OMS como "extremadamente tóxicos". Varios de ellos están prohibidos, en especial la "docena malidita" como los lindano, HCH, heptacloro, aldrin, endrin, dieldrin, clordano, pentaclorofenol, EDB, DDT, canfecloro, Dbcp y Paraquat, estos agrotóxicos son más peligrosos que ningún otro veneno, comentó Acevedo.

Todos son peligrosos y sus dosis aplicadas paulatinamente no matan de la noche a la mañana, pero degeneran en una interminable lista de problemas que van desde alteraciones nerviosas complicadas hasta el cáncer.

Los plaguicidas se incluyen entre las sustancias sintéticas de mayor producción en el mundo, se cacula que se usan más de 1.500 sustancias diferentes con acción plaguicida a partir de las cuales se preparan diversas mezclas. Esta producción mundial se calcula en 17.500 millones de dólares.

Por lo tanto no es exagerado decir que la población expuesta somos todos los seres vivos.

Hay tres grandes grupos de plaguicidas: los clorados, insecticidas de gran difusion, el mas conocido de este grupo es el DDT que daña el sistema nervioso.

NUESTRO TIEMPO

Los fosforados tambien actúan sobre el sistema nervisoso con efectos similares a los del DDT. Las personas que se intoxican con estos plaguicidas presentan contracciones musculares involuntarias y arritmia cardiaca.

El uso de plaguicidas se remonta a varios siglos antes de nuestra era. Los egipcios y los griegos conocieron las propiedades insecticidas del azufre y del dióxido de azufre, en los albores de esta era se descubrieron las propiedades tóxicas del arsénico, aunque su uso en el mundo occidental no se generalizó hasta el siglo XVII.

Entre 1980 y 1986, según estudios realizados en la provincia de Manabí, se diagnosticaron 2.017 casos de intoxicaciones, de los cuales el 29 por ciento fue por plaguicidas. Sin embargo, en 1981, 1982, 1984 no se reportó ni un solo caso, a pesar de existir egresos hospitalarios con ese diagnóstico, lo que se refleja un 100 por ciento d subregistro, que posteriormente disminuyó en forma paulatina hasta alcanzar un 62 por ciento en 1986.

Por lo general, las cosechas que se destinan para el consumo local, se aplica plaguicidas en concentraciones más bajas mientras que aquellas que están destinadas a los mercadoss regionales, reciben más.

Hoy en día, más de una libra de plaguicidas se aplican anualmente por cada habitante del planeta.

El fenómeno de la resistencia de plagas a los plaguicidas se ha expandido e intensificado en los ultimos años a escalá mundial. En 1965, segun datos de la FAO, alrededor de 200 plagas eran resistentes a plaguicidas; en 1980, se encontraron 428 especies y en 1984 las plagas resitentes eran 447.

El riesgo de intoxicación por plaguicidas es 13 veces más alto en el tercer mudno, donde se producen el 50 por ciento de las intoxicaciones, aunque solo se concume el 15 por ciento de los plaguicidas.

La División de Epidemiología del ministerio de Salud reportó para el lustro 1984-1988 un total de 1.283 casos de intoxicaciones por plaguicidas a nivel nacional, lo que habla de un grave subregistro, dada las cantidades de plaguicidas que se emplean en el país, y las condiciones de su uso.

Al observar datos de las tasas acumuladas entre 1984 y 1988, se deduce que en la provincia del Carchi la que mayor problema refleja en relación a las intoxicaciones por plaguicidas, siguiendo en importancia la de Morona Santiago, Cañar y El Oro.

hoy 2 de junio de 1991

VIVEN SOBRE LAS RAMAS DE OTROS VEGETALES

Las epífitas: ¿plantas incomprendidas?

Almacenan agua entre sus hojas y permiten el desarrollo de larvas de invertebrados y batracios

Texto y fotos: Guillermo Paz y Miño C.*

Es verdad que los árboles constituyen, a simple vista, la forma de vida predominante de la foresta. Sin embargo, los ecólogos afirman que atribuirles el papel protagónico en la arquitectura de los bosques es injusto, pues las plantas trepadoras, los arbustos, las hierbas, los hongos y las epífitas son tan importantes -en términos biológicos- como cualquier ser que interactúa con otros en el complejo escenario de la naturaleza.

Debido a que generalmente las especies de árboles son las más conocidas y estudiadas por los científicos, hay algunos componentes de la vegetación que apenas ocupan una posición relevante en el "ranking" de popularidad de los ecosistemas. Un ejemplo de ello constituyen las epífitas. Estas plantas se caracterizan por estar adaptadas para vivir y desarrollarse sobre las ramas de otros vegetales. Muchas orquídeas, helechos, musgos y bromelias son epífitas.

A diferencia de las plantas parásitas, las epífitas no consumen los nutrientes de sus huéspedes y los efectos negativos que causan sobre ellos son menores. Pero hay ocasiones en que estas plantas llegan a ser tan abundantes que ejercen un peso considerable sobre los árboles, afectando sus tasas de crecimiento.

Forma de crecer

Una epífita inicia su desarrollo sobre las ramas o el tronco de otra planta a partir de una semilla (generalmente diminuta) que germina en medio de los detritos orgánicos acumulados sobre el huésped; o también a partir de las raíces de una planta madre que coloniza los intersticios de las cortezas de los árboles cercanos.

Las raíces de las epífitas se sujetan fuertemente al sustrato y crean microambientes muy complejos junto con algunas especies de animales (hormigas, termitas, pequeños anfibios), algas o musgos. Este sistema raíz-detritos-fauna y flora asociadas funciona con todas las características de una "microselva".

*Biólogo de la PUCE

Tipos de epifitas

Los investigadores reconocen varios tipos de epífitas: las hemiepífitas, que se caracterizan porque durante algún momento de su existencia tienen conexiones directas con el suelo a través de raíces aéreas (por ejemplo algunas Araceae) y, las epífitas verdaderas que durante todo su ciclo de vida permanecen posadas sobre las ramas de la planta huésped sin mantener dicho contacto (orquídeas epifíticas). Hay epífitas, como los huaycundos (epífitas de tanque), que almacenan agua entre sus hojas y permiten el desarrollo de abundantes larvas de invertebrados y batracios.

Significado ecológico

La ausencia de las epífitas en las comunidades forestales se toma como un indicador del grado de contaminación atmosférica, como consecuencia de los tóxicos que se emanan desde algunas industrias. Varias de estas plantas suelen ser extremadamente sensibles al dióxido de azufre, a los nitratos y al amoniaco. Por tanto, constituyen indicadores muy importantes cuando se trata de evaluar la calidad del aire que se respira. En todo caso, en los ambientes silvestres, es decir en las forestas, el epifitismo tiene una importancia suprema. Las epífitas contribuyen a almacenar por varias horas o días el agua de la lluvia entre sus hojas, y juegan un papel significativo en el mantenimiento de las constantes de humedad relativa de los bosques; crean microhábitats para el desarrollo de la flora y la fauna simbiontes; proveen de sitios para la construcción de nidos por parte de algunas aves y contribuyen con sus frutos a la alimentación de la fauna.

Un papel secundario

Estas plantas han sido relegadas a un papel secundario en los procesos del bosque, como si la falta de conocimientos que tenemos sobre su biología constituyese la razón de peso a favor de tal equivocación. Algunos académicos modernos han expresado que mientras observemos en la selva únicamente lo que queremos observar, continuará nuestra ignorancia sobre la complejidad de los ecosistemas forestales. Al parecer, se cumple el principio: "Es difícil ver el bosque porque nos tapan los árboles". Quizá ha llegado el momento de asignar a los seres tan incomprendido como las epífitas el lugar de importancia que merecen en los sistemas vivos.

El Chimborazo en su esplendor

Montaña y paisaje

3 DE JUNIO DE 1991 EL COMERCIO

El páramo andino deja ver la hermosura de una zona privilegiada por la naturaleza.

EL Ecuador, situado en envidiable posición geográfica ofrece a los turistas nacionales y extranjeros una gran cantidad de atractivos turísticos. La belleza de sus montañas da una característica singular a la orografía del país y hasta allá llegan centenares de andinistas para escalar sus cumbes.

Todas las provincias del país tiene maravillas que enseñar a los visitantes, en especial en esta época de verano.

En la composición gráfica se observa al Coloso de los Andes, el Chimborazo, con su imponente belleza, majestuosidad y encanto completamente, sin nubes en su entorno.

El páramo andino, donde el indio cosecha lo que la tierra le ofrece, deja ver la hermosura de una zona privilegiada por la naturaleza.





Las flores de Chuquiragua, con su colorido especial, y un arroyuelo, que constituye un pequeño hilo de plata nacido en las entrañas del nevado, dan la imagen de un paisaje inolvidable.

La temporada turística en la Sierra ecuatoriana ha comenzado y donde el sol hace más atractiva la visita.

EL COMERCIO 3 DE JUNIO DE 1991

ecología

¡salvemos la tierra!

1990-1999 Década del ecodesarrollo

Fausto Segovia Baus
Fundación
El Comercio

El 24 de octubre del año pasado, varios ministros de Estado suscribieron un convenio de cooperación institucional para las actividades de educación ambiental, conservación y manejo de los ecosistemas marino-costeros.

Este acuerdo, firmado por los titulares de Educación, Defensa, Energía y Minas, Salud y los representantes de Cetur y las Fundaciones Charles Darwin y Pedro Vicente Maldonado, se propone cooperar en la ejecución de las políticas gubernamentales de educación ambiental.

¿Cuál es el estado actual de este convenio?

Laura de Jarrín

La Tierra está moribunda. Los hombres la estamos matando. Las noticias sobre los derrames de petróleo, la matanza indiscriminada de especies animales en peligro de extinción, la emisión de gases mortíferos que rompen la capa de ozono, la tala indiscriminada de bosques, nos llegan con una frecuencia tremenda.

¡Algo grave está pasando, ciertamente!

Los grupos ecologistas más radicales pretenden volver atrás y piden "a gritos" que se promueva un DESARROLLO VERDE, que reconcilie la economía con la ecología. No obstante, en algunos casos, el problema es casi irreversible porque el daño está ya hecho, como es el agujero de ozono que protege la Tierra.

Este fenómeno se originó debido a la exagerada emisión de gases tóxicos que impulsan las centrales eléctricas, los automotores, el fluorcarbono utilizado en los aerosoles y en los sistemas de refrigeración, cuya acción química destruye la capa que evita los cánceres de piel y las irreparables lesiones oculares.

Existen también otros problemas que están terminando lentamente con la Tierra: la lluvia ácida, los residuos tóxicos y la deforestación.

Para evitar las lluvias ácidas -que son sustancias que en contacto con el oxígeno atmosférico, reaccionan de manera peligrosa y mezcladas con la lluvia caen sobre los bosques y atacan letalmente a los seres vivos- es

indispensable que se proteja con la instalación de placas solares para producir energía limpia. Tanto la industria del automóvil como las fábricas deben cambiar sus filtros de gases. Asimismo, las fábricas requieren instalaciones y dispositivos anticontaminantes.

En cuanto a los residuos tóxicos, los mares, los ríos y los océanos se han convertido progresivamente en grandes cloacas. En efecto, las aguas residuales, las excretas de las ciudades y poblados, los accidentes petroleros y la pesca incontrolada están acabando con muchas especies. Como resultado, el agua de los mares y los ríos ha dejado de ser pura. Están proliferando las enfermedades de la piel y bronquios, del aparato digestivo y respiratorio, así como envenenamientos por ingestión de verduras y frutas tratadas con pesticidas sintéticos.

Una de las soluciones es el tratamiento de las aguas residuales, relanzar los abonos naturales y controlar la contaminación de los océanos con medidas drásticas.

Finalmente, la deforestación -denominada por los expertos como el "Cuarto jinete del Apocalipsis"- tiene que ver con la tala indiscriminada de los bosques especialmente tropicales, que son los verdaderos pulmones del planeta, moderadores del clima y de la agricultura. La selva amazónica, para citar el ejemplo más patético, sufre hoy el "mayor holocausto biológico desde que comenzó la vida hace 3.500 millones de años", según un experto. Los efectos de la deforestación son pues catastróficos: sequías prolongadas, retorno de períodos glaciales y el incremento del efecto invernadero.

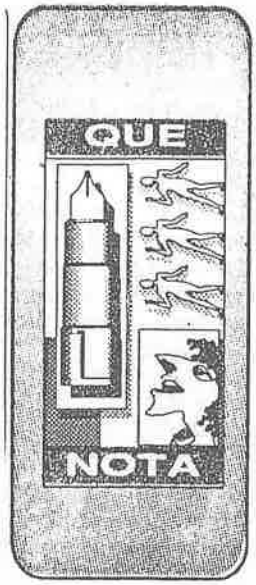
Una de las soluciones es defender al árbol y su entorno; evitar el empobrecimiento de los suelos y rotar los cultivos. Pero sobre todo hay que tener en cuenta que si no se cuida el hábitat éste le pasa factura a la vida.

El Ecuador no está libre de estos problemas. Se requiere con urgencia medidas para defender nuestro hogar común: la Tierra.

La educación ambiental es la alternativa.







El proyecto "El Comercio va a las aulas" realizó varias microentrevistas a los estudiantes de los colegios de Quito, sobre las causas y soluciones de la contaminación ambiental.

Los muchachos coinciden en la necesidad de emprender campañas contra el deterioro de la ecología en la ciudad y el país. A continuación destacamos algunas respuestas:

"El problema más grave que tiene la ciudad de Quito es el ruido. Es indispensable que se organice adecuadamente la circulación vehicular en zonas de alto congestionamiento". **Marco Lalama, colegio Mejía.**

"El medio ambiente es el lugar donde vivimos, por eso es importante que todas las personas, especialmente los jóvenes, lo cuidemos". **Cristian Zúñiga.**

"Sugiero que el próximo 5 de junio, fecha en que se conmemora el día del medio ambiente, se realice la peotanización total del centro histórico, como rechazo a la contaminación ambiental": **Jorge Sánchez.**

"El problema más grave que tiene la ciudad es la contaminación del aire y la proliferación de basura": **Tanla Morán, colegio Cardenal de la Torre.**

"Se requiere con urgencia campañas para evitar que las personas boten la basura en cualquier lugar de la ciudad": **Catalina Albán.**

"El primer factor que contamina el medio ambiente es la basura. Para evitar su propagación es necesario que el Municipio provean más implementos para su recolección": **Lorena Lalvay.**

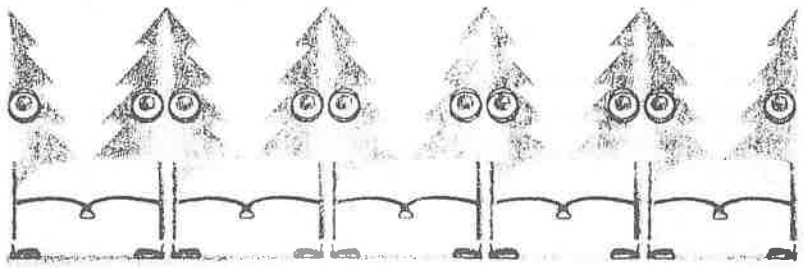
"Las autoridades deben obligar a las fábricas para que se instalen fuera de los perímetros de la ciudad y no sigan contaminando el medio ambiente": **Karla Contreras, colegio Manuela Cañizares.**

"Los jóvenes debemos estar concientes que el Ecuador de hoy es nuestra herencia del mañana. Sugiero que se incentiven campañas de arborización": **Elena Cruz.**

"Hay que amar a la naturaleza buscando la forma de no destruirla": **Lorena Mendoza.**

"Se debe reforestar la tierra para que podamos alimentarnos de ella": **Claudia Bustamente.**

Jóvenes ecologistas



Xavier Benalcázar

TIEMPOS difíciles esperan a la humanidad. La naturaleza se destruye paulatinamente...

La falta de control por parte del Estado y la sociedad civil influye para que la destrucción de nuestro habitat avance a pasos agigantados, mientras las soluciones que se plantean apenas son paleativos.

No obstante, en la actualidad existe [illegible] que promueven, a su modo, la recuperación del medio ambiente.

Con la ayuda de Fundación Natura, Entidad de reconocido prestigio,los muchachos se capacitan y motivan para librar una dura batalla en favor de la vida Se realizan charlas, paneles y experiencias conjuntas.

En los paneles se proponen y discuten experimentos teórico-prácticos sobre los problemas ambientales, y, lo que es más importante, se trazan directrices para ofrecer alternativas reales para atacar las causas de la contaminación.

Uno de los ejercicios que se lleva a cabo es la medición de la contaminación en las aguas de los ríos. Para realizar este trabajo, los jóvenes cuentan con pequeños laboratorios. Un grupo de estudiantes "adopta" un determinado sector de un río durante un año, analiza sus principales problemas y emprende tareas para su recuperación. La acción se complementa con la reforestación del cause.

Los resultados de este estudio no son ciertamente halagadores: los jóvenes han descubierto que un 87 por ciento de los pequeños ríos del Ecuador se hallan contaminados debido a la acumulación de excrementos humanos.

Como alternativa se han planteado realizar campañas de concientización para que la gente no contamine las aguas de los ríos con excrementos.

De igual forma se impulsan programas contra la quema de árboles mediante conferencias dictadas por los propios jóvenes, con material didáctico apropiado.

Así, los jóvenes ecologistas han asumido el compromiso de defender la naturaleza.

Ex subsecretario de Medio Ambiente habla sobre las políticas de conservación del Ministerio de Energía y Minas

'No hay compromiso con medio ambiente'

hoy

3 de junio de 1991

La amazonia ecuatoriana agoniza: el afán de desarrollo del país le ha puesto en mortales aprietos. Los problemas ecológicos carcomen el medio ambiente y dificultan la supervivencia de las comunidades indígenas asentadas en la zona.

Según expertos en la materia, el tema ambiental, en lo que tiene que ver con los sectores hidrocarburífero y minero, sigue siendo postergado pese a los esfuerzos que se realizan en medio de una débil decisión política.

Si se toma en cuenta que el petróleo es un bien perecedero no renovable, hay que respaldar el desarrollo sostenido actual y futuro del Ecuador, opina el ex subsecretario del Medio Ambiente, Carlos Luzuriaga.

"Diariamente llegaban denuncias al Ministerio de Energía que daban cuenta de derrames petroleros"

"Nosotros debemos tender a proteger los elementos que nos van a dar de comer ahora, mañana y pasado mañana, el petróleo nos va a dar de comer ahora o hasta el año 2005 y después ¿qué vamos hacer cuando hayamos acabado con todos nuestros recursos naturales?", dijo.

Para el ex funcionario, el tema ecológico en el Ministerio de Energía y Minas sigue siendo tratado como un elemento para acallar las opiniones de prensa y de organismos ecológicos nacionales e internacionales, antes que como un real compromiso de esa Cartera de Estado.

Luzuriaga, que se convirtió en el primer subsecretario del Medio Ambiente, al crearse esa dependencia en el Portafolio de Energía, para responder a la política gubernamental de dar prioridad al sector ecológico, permaneció cerca de un año en el desempeño de esas funciones. A criterio de algunos analistas, la denuncia pública de multas impuestas a Petroproducción, Texaco y Petroamazonas por el

derrame de crudo, le costó su cargo.

Predoman intereses económicos

Luzuriaga explicó que con la creación de la Subsecretaría del Medio Ambiente se dio un paso, "pero es obvio que las consideraciones de producción y comercialización petrolera están muy por encima de las de tipo ecológico".

Dijo que la prioridad y asignación de recursos que se le da al tema ambiental están postergadas tanto en el Ministerio como en Petroecuador.

"Traté de darle prioridad al tema, pero estamos lejos todavía de conseguir que al medio ambiente se le asigne la prioridad número uno", enfatizó.

Dio a conocer que diariamente llegaban al Ministerio denuncias particulares, de Petroecuador y de la Dirección de Hidrocarburos de que hubo un derrame en determinado pozo, o en el poliducto Esmeraldas—Quito (vía Santo Domingo—Quevedo).

"En la opinión de los funcionarios de Petroecuador, eso es una flauta, por ahí se riegan diariamente cualquier cantidad de combustibles. ¿Si existen diariamente esos derrames por qué no fuimos capaz de controlarlos?", cuestiona Luzuriaga.

La respuesta es sencilla: "todavía en Petroecuador y el Ministerio no se ha hecho el esfuerzo por hacer un frente de respuesta masivo y de atención con objetivos, por lo menos a mediano plazo, en las diferentes áreas".

'Es necesario empezar por la casa propia'

El ex subsecretario del Medio Ambiente, Carlos Luzuriaga, dijo que "es en casa donde se tiene que establecer los procedimientos y mecanismos para preservar el medio ambiente".

El 95% de la producción hidrocarburífera se halla bajo el control de Petroproducción y del consorcio Petroecuador—Texaco y no de las compañías petroleras internacionales.

"En lugar de hablar de cláusulas en los contratos de prestación de servicios para la protección del medio ambiente, comencemos por poner control en nuestra propia producción", dijo.

Según Luzuriaga, las grandes denuncias de contaminación no provienen de las empresas extranjeras, sino de los pozos de Petroproducción y del consorcio que administra Petroamazonas, como el deterioro del Cuyabeno que "no es sujeto de la Occidental o de la Conoco".

Se refirió a un "acuerdo de caballeros" que trató de establecer un compromiso mediante el cual todas las compañías, incluyendo Petroecuador, debían acogerse a ciertas normas y reglas para reducir la incidencia de los problemas.

¿Dio efectos positivos el acuerdo?

Fue sólo un acuerdo de caballeros y el momento en que se incumplía con esas normas no pasaba nada.

¿Fue entonces cuando se impusieron las multas que le habrían costado su cargo?

Pensamos que sí. El acuerdo de caballeros no funcionaba, entonces debíamos empezar a imponer el mecanismo de las multas, que fue lo que causó revuelo porque se considera ir demasiado lejos y atentar contra el prestigio de Petroecuador.

¿Cuántas multas se impusieron?

Nosotros impusimos tres multas, lo que hicimos fue identificar 15 casos de denuncias hechas en los últimos tres años, de los cuales 3 analizó la Dirección Nacional de Hidrocarburos porque tenían un real sustento en cuanto a informes y explicaciones, sin que ello signifique que los otros 12 no ameriten.

¿El monto impuesto a qué suma ascendió?

Fue el 0,05 por ciento de la producción de un día de Petroecuador, imagínese no es nada, pero la imagen y el hecho de que nos hayamos atrevido a imponer la multa fue lo que causó los problemas.

Bacterias que comen petróleo

Algunas compañías petroleras extranjeras, que operan en el país bajo contratos de prestación de servicios, propusieron al gobierno un programa de utilización de bacterias para la eliminación de residuos de petróleo que afectan al ecosistema.

En Francia se ha desarrollado el método de utilización del "lipol", que multiplica rápidamente las bacterias y actúan como filtros procesadores a través de la biodigestión.

El ex subsecretario del Medio Ambiente, Carlos Luzuriaga, dijo que la situación económica del Ministerio de Energía impidió llevar a cabo un proyecto de esa naturaleza, por lo que la propuesta se traspasó a Petroecuador.

Atraso tecnológico

"La tecnología está allí, lo que no hemos podido es transferirla, es otro ejemplo de nuestro atraso tecnológico", añadió, al pronunciarse por la aplicación de ese método en las lagunas del Cuyabeno, donde la actividad hidrocarburífera ha hecho serios estragos.

El proceso consiste en la inyección de bacterias cultivadas y nutrientes, o ambos, para convertir substancias no deseadas en productos neutrales.

El aprovechamiento de nutrientes se dio a inicios de este siglo en el tratamiento de aguas, disposición de desechos y otros.

Investigaciones hechas al respecto señalan que en los últimos 20 años se han utilizado combinaciones más sofisticadas para la limpieza de canales de agua contaminada con combustible, de derrames de diesel y para destapar pozos sellados con parafina.



Minería también culpable

En el área minera, la situación es más caótica. La explotación de oro, principalmente, no sólo afecta a la ecología sino que es una amenaza para las personas que se dedican a la actividad.

La forma rudimentaria en que se efectúa el trabajo, la falta de técnicas apropiadas, el desorden y las apropiaciones de los yacimientos, están terminando con el medio ambiente y la vida humana.

"En minería casi no se ha hecho absolutamente nada, salvo pequeños cursos de capacitación a los mineros", dijo el ex subsecretario del Medio Ambiente, Carlos Luzuriaga.

La amalgamación del mercurio con oro para poder separar el metal precioso le cuesta al medio ambiente ecuatoriano entre 7 y 8 toneladas anuales de mercurio.

Los mineros queman el mercurio en latas de sardina avivadas con leña y obtienen el oro. En ese proceso, el mercurio se vaporiza rápidamente y sale al ambiente, pero cuando cambia la temperatura vuelve a condensarse, no se combina ni se degrada y poco a poco cada minúscula partícula del elemento químico, baja y entra a los ciclos de agua, contaminando el líquido vital que los mineros utilizan para la elaboración de los alimentos.



Hoy es el Día Mundial del Medio Ambiente

CEPAL apuesta al medio ambiente

5 de junio de 1991 hoy

En Tlatelolco, México, se reunieron los países miembros de la CEPAL para acordar una posición respecto al medio ambiente

El pasado mes de marzo se reunieron en Tlatelolco (México), los representantes de los países miembros de la Comisión Económica para América Latina (CEPAL), con el objeto de elaborar la posición conjunta de la región con respecto al problema ambiental y las políticas para alcanzar el desarrollo sin comprometer los ecosistemas.

En la mencionada reunión —a la que asistieron el presidente mexicano, Carlos Salinas, y el secretario ejecutivo de la CEPAL, Gert Rosenthal, entre otras personalidades— se elaboró un documento que servirá de respaldo a los países de América Latina, en la próxima conferencia de las Naciones Unidas sobre Medio Ambiente y Desarrollo que tendrá lugar en Brasil, en 1992. A este documento se lo ha denominado la "Plataforma de Tlatelolco".

A continuación se reseñan los contenidos principales de esta plataforma sobre medio ambiente y desarrollo. Los lineamientos de este documento son especialmente importantes para la región y cobran particular actualidad esta fecha en que se celebra el Día Mundial del Medio Ambiente.

La Plataforma de Tlatelolco, en el apartado correspondiente a las definiciones, pone de relieve lo siguiente:

- (Los participantes de esta reunión) Manifiestan su profunda preocupación por cuanto, veinte años antes de haberse firmado aprobado la Declaración de Estocolmo, ha habido un severo deterioro del estado del medio ambiente y una seria degradación de los ecosistemas mundiales. Esa degradación está íntimamente ligada a los modelos insostenibles de desarrollo que han prevalecido sobre todo en los países desarrollados.
- Ponen de relieve que la sustentabilidad del desarrollo, necesaria para revertir la degradación ambiental, requiere de un esfuerzo que involucre a toda la comunidad internacional. El aporte fundamental en este esfuerzo debe provenir de las regiones más desarrolladas y con mayores recursos, por cuanto les corresponde una mayor responsabilidad en el proceso mundial de degradación ambiental.
- Sostienen que la promoción del desarrollo sustentable es incompatible con la imposición de condicionalidades ambientales y económicas y con las restricciones al acceso de tecnología.
- Declaran que las cuestiones ambientales no deben servir para crear barreras injustificadas al comercio internacional.
- Acuerdan que los actuales patrones de producción, distribución y consumo, prevalecientes principalmente en las economías desarrolladas, deben ser rediseñados para permitir a los países de la región mejorar el nivel y la calidad de vida y para compatibilizar una mayor eficiencia productiva con los principios de mejoramiento ambiental y equidad social.
- Reconocen que una gestión racional del patrimonio cultural es condición esencial para el crecimiento económico y el desarrollo sustentable, e indican que deben estudiarse métodos retrospectivos y prospectivos que permitan cuantificar el valor de ese patrimonio natural y su depreciación.
- Coinciden en que es necesario complementar los instrumentos nacionales de control y regulación ambiental existentes en la región con medidas, políticas e incentivos económicos y

financieros más amplios que incorporen en las decisiones de todos los sectores, los costos sociales y ambientales de la actividad de cada uno de ellos, y que contribuyan al cumplimiento de los objetivos económicos, sociales y ambientales del desarrollo.

• Señalan que los modelos actuales de desarrollo han desconocido la importancia de culturas cuya evolución se ha producido al margen de ellos mismos. Para alcanzar un desarrollo sustentable es necesario reconocer plenamente la importancia de esas culturas, dado que han acumulado un amplio conocimiento del mundo natural y han desarrollado formas de uso y manejo sustentable de éste.

Biodiversidad y biotecnología

La Plataforma de Tlatelolco concede gran importancia a la conservación y a la gestión sustentable de sus ecosistemas, para proteger su diversidad biológica, que constituye parte fundamental y soberana del patrimonio nacional de los países que la poseen.

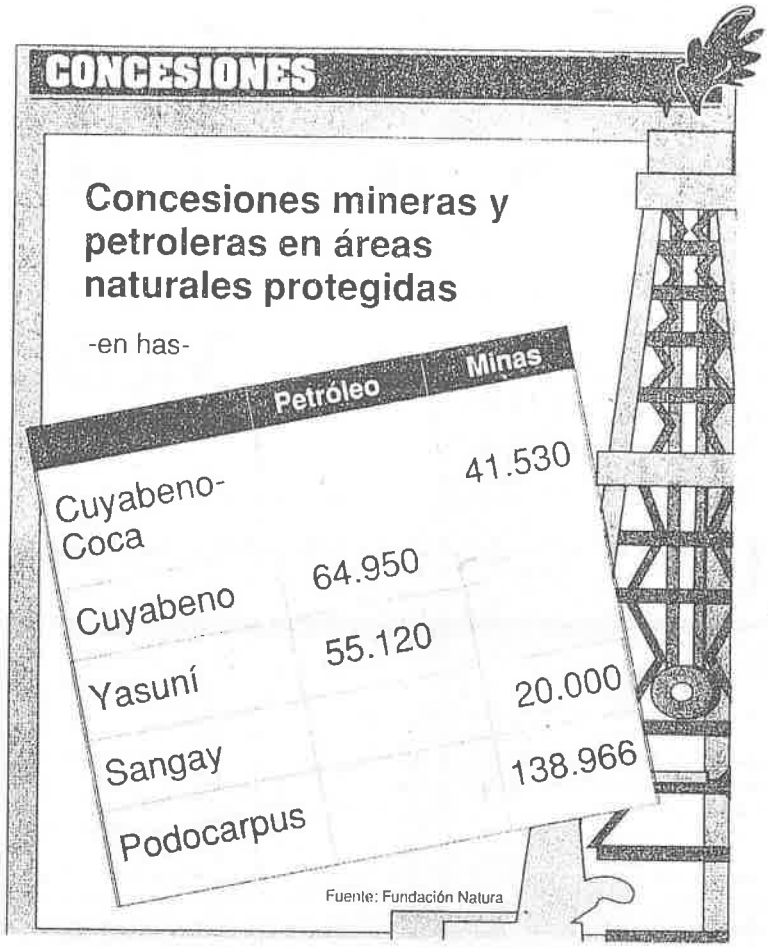
El conocimiento de la biodiversidad, tanto a nivel científico como a nivel popular, forma parte del patrimonio científico-cultural de cada nación; por lo tanto, su utilización internacional debe estar debidamente reglamentada y controlada por el país de origen.

Los adelantos de la biotecnología y el potencial económico de la explotación de la biodiversidad, hacen necesaria la existencia de un acuerdo internacional que establezca mecanismos transparentes, sujetos al consentimiento expreso del país propietario de los recursos genéticos originales, en lo que se refiere al acceso controlado, al aprovechamiento comercial o al uso científico de dichos recursos.

SOLAPA

"Bosques tropicales"
Jacqueline Sawyer
WWF, Morges (Suiza), 48 pág.

WWF, el Fondo Mundial para la Naturaleza es la organización privada más grande y de mayor influencia para la conservación de la naturaleza a nivel internacional. Esta ocasión, WWF ha contribuido con esta pública-ción de divulgación científica, sobre la problemática de los bosques tropicales.



EL COMERCIO 6 DE JUNIO DE 1991

Preocupa la contaminación

Con motivo del Día del Medio Ambiente fue expedido ayer un nuevo reglamento para controlar el impacto de la contaminación.

Para el Ecuador -pese a no soportar altos índices de contaminación- la situación es preocupante. Existen algunas ciudades -sobre todo las principales- donde el índice de contaminación ambiental es alto.

La explotación petrolera, el incremento del parque industrial así como del parque automotor y el uso de combustible ocasionan contaminación y con ello aumentan las enfermedades respiratorias y epidérmicas.

Para detener este fenómeno, el Comité Interinstitucional de la Protección del Ambiente, presidido por el ministro de Salud, Plutarco Naranjo, elaboró un reglamento que establece las normas de calidad del aire y sus métodos de medición.

La Ley establece que para el control de la calidad se tomará en cuenta las partículas sedimentables, partículas totales en suspensión, dióxido de azufre, monóxido de carbono y oxidantes fotoquímicos expresados como ozono y óxidos de nitrógeno.

Ecuador portavoz de países productores de madera **EL COM** 6 DE JUNIO DE 1991

Respeto al planeta

Aprobaron proyectos para reforestar y conservar bosques tropicales en El Oro, Napo y Sucumbíos por dos millones de dólares.

UN manejo sustentable de los bosques de maderas tropicales solo podrá lograrse cuando los países pobres tengan condiciones económicas sociales y políticas favorables.

Precisamente eso es lo que vienen estudiando los 200 representantes de los cinco continentes que desde el 29 de mayo están en Quito en la décima reunión sobre Maderas Tropicales.

No obstante, las críticas a la Organización Internacional de Maderas Tropicales (Oimt) auspiciadora del evento, tienen especial trascendencia, las que seguramente obligarán a ese organismo a delinear sus políticas de protección de bosques en a favor de los países productores.

Rodolfo Rendón, presidente de Fundación Natura, sostuvo que el Acuerdo Internacional sobre Maderas Tropicales sí ha cumplido sus objetivos, pero solamente en beneficio de los países consumidores.

El incumplimiento del Acuerdo es parte del desequilibrio de las relaciones norte-sur. Los países productores, en su mayoría subdesarrollados, tienen similar oferta para competir en el mercado, mientras los consumidores han alentado esa competencia y la negociación por separado, en su beneficio.

Valdría comparar entre el problema del comercio de la madera y el narcotráfico. Así pues los países ricos lanzan "gritos de protección" que intentan disminuir la deforestación en los países productores, mientras que ellos no hacen nada para evitar el alto consumo y requerimiento de derivados de la madera. Lo mismo sucede con el narcotráfico.

Una vez que hoy concluye la reunión se espera que queden sentadas las bases para agilitar los trámites para la adopción de medidas y proyectos que favorezcan a las naciones dueñas de la materia prima y que se asignen suficientes recursos para cumplir los objetivos del acuerdo.

Casi siempre la gran olvidada de estas discusiones y decisiones es la población que vive en los bosques tropicales. Su hábitat está en peligro de extinción.

Medidas urgentes

Tomar medidas urgentes para no atentar en contra de su bienestar seguramente se convirtió en tema prioritario dentro de las comisiones que analizan el cómo lograr un manejo sostenible de los bosques.

Una tercera parte de la superficie del planeta está cubierto por bosques. Los bosques tropicales representan el 45 por ciento del total: 2.000 millones de hectáreas.

Sin bosques solo América Latina tendría que importar productos forestales por un valor superior a los 20.000 millones de dólares anuales. Parece, sin embargo, que no se ha tomado en cuenta que para este año la población aumentará en 90 millones. El 90 por ciento de los nuevos inquilinos del planeta están en el mundo pobre y aún asumiendo una reducción en las tasas actuales de deforestación, las reservas de bosques por habitante se verán dramáticamente reducidas para fines de siglos ¿De qué van a vivir las futuras generaciones? ¿Cuál es el legado natural que le deja este siglo al próximo?

Tristemente, Ecuador ostenta el título de uno de los mayores depredadores de sus bosques en América Latina, según señala un estudio denominado Gritos en el Bosque de Julio César Centeno, director del Instituto Forestal Latinoamericano.

EL COMERCIO
8 DE JUNIO DE 1991

Lista investigación sobre impacto industrial

Alarma deterioro ambiental

Los niveles de contaminación a los que ha llegado el país son tan altos que se ha eliminado la más remota posibilidad de una autodepuración.

LA industria trae consigo el desarrollo económico y junto a ella el más grande problema de contaminación, por la falta de proyectos de control de impacto ambiental.

El problema de la contaminación no es nuevo. Ya hacia las instancias del derecho romano aparecieron sus primeras legislaciones y normas al respecto, pero pese a ello, los fenómenos ambientales no han sido controlados y más bien se han incrementado con nuevos y alarmantes resultados.

El director del proyecto Edunat III de la Fundación Natura, Marco Elicalde, sostiene que en la conta-

minación ambiental y todo su amplio espectro, todo parece señalar a la industria y su actividad como la piedra de toque e inclusive se duda en que si ha constituido una solución a los problemas económicos de los países tercermundistas o si ha sido el eje de una pesadilla ambiental que atenta contra la vida y el medio.

Realmente la contaminación atmosférica producida por la industria es grave y alarmante por lo que se requiere de una investigación seria y profunda, sostiene Encalada, quien agrega que en el país no existen investigaciones científicas sobre la problemática.

Para dar el primer paso dentro de este déficit, un equipo de técnicos de Natura han realizado una investigación sobre "Potencial impacto de las industrias en Ecuador: exploración preliminar y posibles soluciones", que será presentado próximamente.

Los estudios que sirvieron para la publicación permiten afirmar que el problema de contaminación ambiental por industrias va mucho más allá de lo conocido y exige estudios urgentes.

Cita como ejemplo, el río Machángara de Quito que a más de la totalidad de las aguas servidas de la capital, recibe los efluentes del 89 por ciento de las fábricas de la ciudad y contaminó en 1985 a 866.000 personas. Para el año 2000, las cifras se proyectarían hasta afectar a 2'258.000 habitantes.

El estudio señala que en el caso de contaminación atmosférica sin omitir que la contaminación se cumple en largas e insospechadas reacciones en cadena los efluentes contaminantes llegan a un número de doce.

La contaminación atmosférica requiere de una investigación seria y de la adopción de medidas serias e inmediatas de carácter técnico y con una asesoría especializada.

Investigación análisis y soluciones

Tres años ha llevado a este grupo de expertos de Fundación Natura a elaborar la publicación "Potencial impacto de las industrias en Ecuador: exploración preliminar y posibles soluciones".

El documento contiene 880 páginas que es una primera entrega, intenta establecer una línea lógica sobre la contaminación ambiental en los procesos de producción de géneros industriales claves del país.

La obra entre otros estudios específicos al tema, presenta el análisis de los 33 géneros de industrias que operan en Quito, los mismos que fueron seleccionados según los parámetros que para detectar los más contaminantes, ha impuesto la Organización Mundial para la Salud.

En la documentación se establece en forma claro la forma como se desarrolla la actividad industrial y los procesos de contaminación.

Explica todo el proceso de los contaminantes, su tipo y más características.

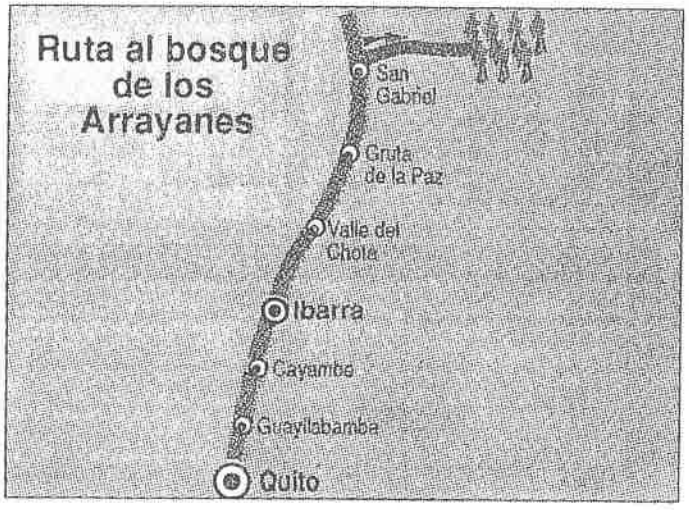
En el capítulo dedicado a Quito se establece como principales problemas la contaminación que produce el parque automotor así como la concentración de fábricas en los sectores sur y norte de la urbe.

Pero la publicación que será lanzada en los próximos días no solo que analiza los impactos ambientales y sus causas sino que brinda también varias soluciones para enfrentarlos.

Los últimos ARRAYANES

hoy

8 de junio de 1991



Ubicado a media hora de San Gabriel, Carchi, es un bosque único en el mundo

En la población de San Gabriel, provincia del Carchi, se halla un verdadero tesoro para la ecología de Ecuador y el mundo.

En efecto, quizá uno de los sobrevivientes bosques de arrayanes gigantescos espera

por usted a apenas 30 minutos de San Gabriel, usando un auto fuerte, tipo jeep o camioneta.

Según una investigación de Carlos Cerón, catedrático de la Escuela de Biología de la Universidad Central, el bosque de los arrayanes se extiende sobre casi 20 hectáreas de una apacible explanada carchense.

Alterada la superficie tan solo por pequeñas lomas donde entre pastizales y la flor de la patata se respira un aire totalmente puro, también allí usted puede descubrir el frágil vuelo del colibrí, el inquieto canto de la tangara y el simpático caminar de la pava de monte.

A pesar de estar ubicado en una de las zonas mas frías del país, el bosque de los arrayanes brinda una temperatura entre los 12 y 18 grados centígrados, correspondientes a sus 2.800 metros sobre el nivel del mar, con los que este hermoso bosque se eleva en suelo carchense.

Por ello, la visita no requiere de vestimentas especializadas, sino de las que, según la zona de donde provenga, el turista considere necesarias para un clima frío pero soportable sin mayor esfuerzo. En la actualidad el bosque se halla protegido como área natural por el municipio del cantón Montúfar. Estudios recientes revelan que el total de arrayanes existentes en la zona sería de 21.200 árboles adultos, con alturas que alcanzan los 15 metros y diámetros sorprendentes de hasta 2.5 metros, árboles a los que se puede tomar la foto del recuerdo.

Rocío Alarcón, bióloga de Fundación Natura, observa, sin embargo, que el bosque sufre una considerable depredación por parte de campesinos de la zona, quienes talan los árboles en busca del arrayán, madera particularmente útil para la elaboración de utensillos y lamentablemente también desperdiciada incluso en forma de leña o combustible natural.

Por el valor científico y turístico que tiene un bosque cuya antiguedad está calculada en 700 años, la investigadora de Fundación Natura sugiere a las autoridades que lo incluyan como bosque protector, para que de esta manera se formalice la protección de los últimos arrayanes.

Entre orquídeas y guaycundos...

Actualmente, el bosque de los arrayanes carece de senderos turísticos y áreas específicas para el visitante. Esto no impide que el turista se llegue hasta el sector y disfrute de un espacio natural que difícilmente podrá encontrar, pues estos bellos arrayanes por su longevidad, la conservación de su hábitat original, entre otros detalles, son considerados entre los últimos en América y el mundo.

Uno de los atractivos del bosque consiste entonces en valorar lo que significa poder gozar de una paraje virgen sin las funestas huellas del progreso y el hombre.

Amén de la belleza estética del sector, el bosque es un banco de información de extraordinario valor para cualquier investigación biológica, botánica, paleontológica, entre otras, que sobre este tipo de hábitat ecológico se realice.

Al interior y al margen del bosque, numerosas especies vegetales son un silente y acogedor concierto vital: pumamaquis, orquídeas, guaycundos, arbustos, encinas y numerosas variedades del mismo arrayán, son un brioso conjunto de colores y de vida.

Debajo del arrayán

Una investigación reciente sobre plantas útiles de los Andes muestra distintas y sorprendentes utilidades del arrayán, utilizado en diferentes maneras.

En Quito, parroquia de Lloa, por ejemplo, el arrayán se mastica para fortalecer la dentadura, mientras que en Calacalí sus frutos forman parte de la mesa familiar y su presencia es definitiva para la sazón de la colada morada.

En Cotopaxi, parroquia de Alaques, la hoja del arrayán se recomienda para el dolor de muelas, pero en la parroquia La Paz, los carchenses usan su infusión para peinarse.

Las madres de familia de la imbabureña parroquia de Ilumán se sirven del arrayán para cicatrizar el ombligo de los niños recién nacidos, mientras en Urcuquí la infusión se aplica a las encías enfermas.

El último reducto de los arrayanes ha permanecido 700 años en silencio: visítelo, disfrútelo, pero, por favor, no lo altere.

Varias acciones se han dado para proteger el medio ambiente

En búsqueda del equilibrio

Luis Román reconoció que la industria hidrocarburífera debe adoptar medidas para reducir los contaminantes en sus operaciones.

EL COMERCIO 2 DE JULIO DE 1991

Discurso y práctica

MEDIO ambiente y petróleo son dos variables que parecen siempre andar en conflicto.

El medio ambiente es el futuro pero también un presente de calidad de vida, el petróleo representa el mayor recurso natural con el que cuenta el país y es hoy el fundamento de la economía.

Al ser, las dos variables tan importantes para el bienestar de los ecuatorianos es necesario buscar opciones que no impliquen posiciones excluyentes.

Como una acción en la búsqueda de este objetivo se realizó entre el jueves 27 y el viernes 28 de junio el Encuentro Nacional sobre Protección Ambiental organizado por Petroecuador.

Durante este Encuentro, además, se presentó el Plan de manejo Ambiental de la Actividad Hidrocarburífera (Pima), documento presentado por el presidente ejecutivo de Petroecuador, Luis Román.

Román en su intervención señaló que en las políticas gubernamentales y por ende de Petroecuador se encuentra como un elemento sustancial el componente ambiental.

Sin embargo, reconoció que la industria hidrocarburífera debe tomar medidas para reducir los contaminantes en sus operaciones. "Hemos hecho esfuerzos técnicos para limpiar y descontaminar los productos livianos que refinamos".

Señaló que existe la conciencia de que la industria hidrocarburífera no es la única que en el país u otros países debe afrontar el equilibrio ecológico.

En referencia al estudio, Román dijo que esta es la primera vez que Petroecuador ha puesto especial interés por actuar, dentro de este campo, con gran solvencia técnica, gracias a un estudio. De allí que, a pesar de las críticas producidas en sentido contrario, existe la seguridad de estar actuando con responsabilidad frente al país.

Para Donald Castillo, ministro de Energía y Minas, el problema de la contaminación y la preservación ambiental debe abordarse desde la perspectiva de la planificación total del desarrollo económico y social de cada país.

Añadió el ministro en su intervención que de no actuarse de acuerdo con este principio se corre el riesgo de tener que sacrificar su desarrollo.

Finalmente, Castillo dijo que se debe buscar un justo equilibrio entre el progreso y el desarrollo que no pueden detenerse. Se debe preservar el medio ambiente y, en cada caso, causar el menor impacto ambiental, cuando no sea posible evitar su deterioro.

"El discurso ecologista siendo válido en su mejor intencionalidad, debe ser desenmascarado en su contexto práctico", señaló el jefe de la Unidad de Protección Ambiental de Petroecuador, Manuel Navarro.

Navarro hizo una dura crítica contra ciertas organizaciones no gubernamentales conservacionistas, al decir que existen y viven de la denuncia ambiental por propia convicción, pero que también existen otras que trafican con los conceptos conservacionistas, exponiendo sin escrúpulos la vergüenza y la soberanía del país.

En especial, Navarro rechazó la "tendenciosa publicación 'Amazon Crude', lujosa edición, auspiciada por un puñado de ecoaventureros, ignorantes de la decadente realidad de sus propios países".

Como otros hechos de importancia, en este sentido, se informó que este sábado se inauguró un campamento de protección ambiental.

El campamento contará con un vivero forestal para la reforestación de las áreas afectadas en la región, para lo cual se firmará un convenio con el Ministerio de Agricultura.

Además, la Asistencia Recíproca Petrolera Estatal Latinoamericana (Arpel) creó en Caracas el Comité de Protección del Medio Ambiente, con el auspicio de las empresas miembros y la ayuda de Petrocanadá.

Pursh: un paraíso en los Andes

Se trata de hábitat más prístino, menos perturbado, y el que contiene la población más viable del tapir andino

Por Craig C. Downwer (*)

En noviembre de 1990, tuve el gran honor de entrar en uno de los santuarios naturales más perfectamente preservados, uno de los remanentes del alto bosque nublado y páramo vír-

genes no solamente del Ecuador, sino del mundo. El área queda justamente al este de la región magnífica de las lagunas de Atillo en la provincia de Chimborazo. Se divide entre el Parque Nacional Sangay, al norte, y una área de extensos bosques y páramos al sur, entre Chimborazo, Morona-Santiago, y Cañar. Estoy hablando de las cabeceras magníficas superiores del Río Upano,que incluyen Tambillohuaycu, Galgalán, ríos Tinguichacha, Curipacha, Playas, San Francisco, Lagunas Frutatán, Verde Cocha, y Pailacocha y demás tributarios, lagunas, y tierras que quedan justamente al este de la región de las Lagunas de Atillo. El área aquí tratada comprende Shapanapingo, Hueshuarica, y el Tambo de Ashilan- todas tierras dentro del Parque Nacional Sangay, pero que han sido invadidas recientemente por colonos, con la venia del IERAC, aunque todavía ellos no han construido casas.

Me permito agregar, además que, como iniciador y ejecutor del primer estudio del críticamente amenazado tapir de los Andes, "Tapirus pinchaque", considero esta área como el hogar de la población remanente más saludable de estos mamíferos sitiados, de los cuales tengo conocimiento directo. Aunque solamente he empezado mis observaciones en esta área, puedo decir con toda seguridad que se trata de hábitat más prístino, menos perturbado, y el que contiene la población más viable del tapir andino que hasta ahora haya encontrado en mis expediciones extensivas por toda la distribución de esta especie, en el norte de Sudamérica, incluyendo Colombia y Perú, además de Ecuador.

Como tengo conocimientos y estoy comprometido acerca del destino del tapir andino y como miembro oficial del "IUCN : Comisión de la Supervivencia de Especies: Grupo de Supervivencia de Tapires", considero absolutamente imperativo que esta región sea preservada intacta como un ecosistema entero en su estado prístino y no perturbado y dentro de límites naturales- los filos de cordilleras- y no límites mal fijados.



* Investigador, Ph.D, Universidad Durham, Inglaterra; Departamento de Biología Escuela Politécnica Nacional.

El último santuario

Antes, las tierras que quedan al oeste de esta área, pertenecieron a la Hacienda Ichubamba. Más tarde, con la Reforma Agraria, fueron ocupadas por la gente común. Estas tierras han sido deterioradas y "desertificadas" en un alto grado por el sobrepastoreo de ganado y ovejas. Son tierras donde los suelos fértiles han sido arrastrados; y, en muchos sitios, este proceso ha dejado tierras completamente devastadas. El hecho de que el área propuesta para preservación, ahora amenazada por la construcción de la carretera y por la colonización, contiene un mayor porcentaje de escarpadas andinas pendientes, algunas de 45 grados o más, es un índice de que la ocupación humana degradará rápidamente el ecosistema de manera idéntica a lo sucedido en las tristes tierras circundantes, donde la vida tropical es casi solamente un recuerdo.

Las dos mayores zonas de vida encontradas en el área son "Páramo Pluvial Subalpino" y "Bosque muy Húmedo Montañoso".

Ambas zonas persisten aquí y cubren áreas extensivas y vírgenes. Por ello constituyen una rareza para la región de los altos Andes. El rango altitudinal aquí presente se halla dentro de aproximadamente 2000 metros y 4.500 metros. Recibe unos miles de milímetros de precipitación por año, pues el bosque crea las condiciones aptas para la condensación. Si el hombre destruye el bosque, no atrae las lluvias y seca toda el ecosistema.

La carretera "Guamote-Macas" conectará a la comunidad de Guamote de la vecina Riobamba, con Macas en la cuenca Amazónica más baja. La historia de cada carretera en Ecuador (como en el resto del Sudamérica) indica claramente que una vez construida una mayor carretera se torna imposible prevenir la presión de las masas de gente, aun dentro de un parque nacional legalmente protegido, como es el caso del Parque Nacional de Sangay. Con la carretera ya terminada, la gente entraría con propósitos destructivos.

Entonces se dedicará a cor-

Acciones de preservación

La más grave amenaza a Purshi es la carretera Guamote-Macas entre Atillo y 9 de Octubre. La obra está en proceso de romper la barrera natural al este de la Laguna Negra que ,desde siglos inmemoriales, ha prohibido la ocupación humana y así la destrucción de los extensos bosques vírgenes que son el hábitat ideal para tantas especies balanceadas entre sí de manera armoniosa y sana.

El gobierno nacional debe actuar rápidamente para 1) extender los límites del parque Sangay a fin de ponerlos en concordancia con los límites naturales de los filos de cordillera y cuencas hidrográficas naturales; 2) cancelar la colonización amenazante; 3) relocalizar la carretera mal concebida de "Guamote-Macas" a una ruta quizás más al sur donde los bosques ya han sido desnudados. Si no se toman las medidas antes sugeridas, las consecuencias graves incluirán: 1) la destrucción de uno de los bosques nublados y vírgenes más diverso s y más extensos que van quedando y, en igual manera, la destrucción de los páramos más importantes: una área que comprende por lo menos 60.000 has. Ambas extensiones dentro y fuera del parque: 2) la destrucción de unas de los bastiones de supervivencia del tapir Andino y las poblaciones de esta especie que aquí tienen viabilidad de sobrevivir, aunque en otras partes estén en curso de extinción; 3) la destrucción del hábitat y poblaciones de los amenazados pavos andinos, pericos, y otras especies de aves; 4) la destrucción de una cabecera crítica y vital que provee agua pura y nutritiva a través del Río Upano a todo el ecosistema natural y a sembríos y poblaciones cuesta abajo, incluyendo Macas; y, sobre todo, 5) el socavar el mismo sistema de vida y, por supuesto, la misma calidad también de vida, para todos los habitantes del Ecuador, sean humanos o no -un sistema y una calidad de vida que residen inherentemente en la diversidad libre y equilibrada de especies interrelacionadas , tal como como han evolucionado en los miles y aún millones de años-, a lo largo de los períodos vastos del Tiempo. Claramente, este valle de las cabeceras del Río Upano es un tesoro que debemos preservar.

tar y/o quemar los árboles, frecuentemente existentes como bosques ancianos hasta de 30 metros de altura y con edades que soprepasan los dos o tres siglos; a cazar la vida silvestre, así todos los mamíferos se encontrarán su amenazados con extinción: los tapires andinos, los osos de anteojos, los ocelotes, los gatos de monte, así como los s pavos andinos y ocho especies de pericos , especies que se encuentran actualmente en "Purshi" ,un santuario último dentro de un mundo trastornado; y los nuevos intrusos de la zona se dedicarán a prepararla, por la explotación discordante, para un desastre que, dentro quizás de una década, dejará esta área arrasada de sus bosques y capas superiores de suelos y tan desnuda y estéril como las tierras circundantes al oeste.



EL COMERCIO

12 DE JUNIO DE 1991

Actividades cumple Comité de Protección Ambiental

¡Velemos por el medio ambiente!

Afrontar los impactos ambientales en base a una legislación coherente ha sido el objetivo del Comité.

CUANDO se detectaron los problemas ambientales en el país nació la inquietud de adoptar medidas para detener los fenómenos, en favor del bienestar del pueblo ecuatoriano.

Así, el gobierno decidió crear el Comite Interinstitucional de la Protección del Ambiente (Cipa), presidido por el ministro de Salud, Plutarco Naranjo, e integrado por varias entidades como los ministerios de Agricultura, Defensa Nacional, Energía y Minas e Industrias, el Conade y representantes de organismos internacionales y autoridades de salud y sanitarias.

El objetivo era crear parámetros y leyes que procuren establecer los mecanismos de control para detener la contaminación que afecta al aire, al agua y la tierra. Así como todo el deterioro ambiental que afecta al país.

Este Comité, a través del subsecretario de Saneamiento Ambiental y Obras Sanitarias, Marco Morillo, informó sobre las activiades cumplidas y destacó la cooperación de todas las entidades en el cumplimiento del objetivo.

Morillo informó que durante el último año se han realizado cuatro reuniones ordianrias el 18 de octubre y el 12 de diciembre del año pasado y el 27 de febrero y el 24 de abril de 1991.

Dentro de este período se han desarrollado activiades tendientes ha establecer una adecuada coordinación interinstitucional: se ha promulgado el reglamento para la prevención y control de la contamiancion ambiental, originada por la emisión de ruidos; se ha aprobado el reglamento de las normas de calidad del aire; y, se han dado pasos imporantes para la aplicación del reglamento para la prevención y control de la contaminación ambiental, en lo relativo al recurso agua.

Luego de informar las actividades ejecutadas, Morillo, señaló que los problemas que aquejan al país deben comprometer a trabajar con mayor esfuerzo sobre todo en la ejecución de acciones que bajo una legislación coherente y acorde a la realidad nacional, permita el desarrollo de políticas y planes tendientes a la preservación del medio ambiente.

Natura en favor de Parque Metropolitano

La Fundación Natura expresó su complacencia por la decisión del Concejo Municipal de Quito que, con miras a la estructuración del Parque Metropolitano de Bellavista, expropió 574 hectáreas de parque y áreas verdes.

Destacó la preocupación del alcalde Rodrigo Paz para dotar a Quito de las necesarias áreas verdes y de recreacion popular y, sobre todo, devolver la integridad al cinturón protector de la ciudad que, en los últimos años, se ha visto mermado -en gran medida- por la acción de invasores y urbanizadores ilegales.

El presidente de Natura, Alberto Rosero, señaló también que si bien es cierto que Quito cuenta con varios y amplios espacios verdes, también es verdad que el alto nivel de migración y los normales procesos demográficos, ameritan que los organismos de desarrollo establezcan zonas de reserva ecológica.

El parque de Bellavista será justamente destinado a la conservación combinada con áreas específicas para recreación y deportes varios, entre los que se incluye el andinismo y otras destinadas a personas de la tercera edad.

Llamado a la conciencia

La protección del medio es tarea de todos los ecuatorianos, de gobernados y gobernantes, enfatizó el ministro de Salud, Plutarco Naranjo.

Dijo que la responsabilidad es de todos ya que el hombre debe aplicar medidas eficaces fin de defender su medio ambiente.

Acusó al hombre del primer depredador de la naturaleza y afirmó que no se debe cortar un árbrol, mucho menos los bosques. "Cuando se talan los bosques primarios se tumba un nicho ecológico", afirmó.

Demandó de los gobiernos seccionales a poner medidas a fin de ejecutar obras de protección. Las obras de desarrollo deben ir acompañadas de proyectos de recuperación ecológica, insistió.

Solo 20 años le quedan de vida al "Lago de sangre"

YAHUARCOCHA condenado a muerte

13 DE JUNIO DE 1991 **EL COMERCIO**

La naturaleza, pero sobre todo la mano del hombre, son los causantes del deterioro del principal atractivo turístico y deportivo de Imbabura.

Jacinto Salas M.,
Ibarra, Ecuadoradio

A cinco minutos al norte de Ibarra, Yaguarcocha, uno de los más hermosos lagos imbabureños, languidece.

Símbolo trágico de rebeldía y libertad, su mítico nombre de "lago de sangre", parecería que significa poco para las actuales generaciones que miran impasibles como, el espejo de agua va reduciéndose peligrosamente, en un preámbulo de lo que podría ser, en poco tiempo más, un lago de lodo.

Pero mientras muy pocas personas, entre ellas la Sociedad de Amigos de Ibarra y dos o tres entidades públicas que claman, casi con desesperación, por salvar a Yaguarcocha, otros, como algunos ribereños, se han dado a la ingrata tarea de acelerar el deterioro, instalando bombas de succión, robando, prácticamente, al lago, la poca agua que le dejan la permanente evaporación y la sequía.

Para muchos, buena parte de la responsabilidad en la crítica situación del lago ibarreño, la tienen las autoridades que, desde muchos años atrás, llevados por la incuria y el quemeimportismo, dejaron a las generaciones posteriores, encontrar las soluciones que impidan que el "Lago de sangre" desaparezca.

Un problema de siempre

El problema de Yaguarcocha no es de ahora. Viene de muchos años. Como lo recordaba hace pocos días Carlos Rivadeneira F., en su reportaje "La agonía de Yaguarcocha", las primeras preocupaciones sobre la suerte del lago se remontan por lo menos 60 años, cuando el cabildo ibarreño adquirió los derechos de la acequia La Victoria, con el propósito de llevar agua a la laguna. La solución era parcial. Servía únicamente en invierno. En verano, la limitada cantidad de agua no permitía reponer lo que la laguna perdía por la evaporación. Es decir, el problema subsistía.

Años más tarde, recuerda Rivadeneira, dos alemanes afincados en el Ecuador, Walter Sauer y Juan Adarmant determinarían tres factores que conspiraban contra Yaguarcocha: la filtración de las aguas hacia el cauce del río Tahuando; la alta evaporación en verano; y, la falta total de realimentación del lago.

Cabildos sucesivos siempre encontraron en Yaguarcocha un motivo de inquietud. Ello permitió la presencia de otro ingeniero alemán, Max Ruoff, quien, como alternativa, sugirió captar las aguas de la laguna de San Marcos, encauzarlas al Tahuando, por este la acequia La Victoria y, finalmente, depositarlas en el lago ibarreño. Grossmann, planteó la posibilidad de utilizar la corriente del río La Chimba. Pero las alternativas no han pasado de allí, de simple enunciado, nunca llevadas a la realidad.

La lenta agonía de Yaguarcocha

Hoy, mientras la preocupación de la mayoría se centra más en las difíciles condiciones económicas del país o, quien sabe, en la guerra del Golfo, pocos se dan tiempo para pensar en la tragedia ecológica que supondría la desaparición de Yaguarcocha. Porque las consecuencias de la muerte del lago afectarían no solo al turismo, sino a la salud de las poblaciones aledañas, incluida Ibarra, convirtiendo, entonces, al lodoso lecho en un foco de infección permanente, provocando la pérdida total del entorno que hoy admiramos.

Hoy mismo, cuando el lago ha descendido más de un metro en su nivel, las orillas lodosas han permitido la proliferación de millones de mosquitos anofeles que invaden las viviendas y los complejos turísticos del sector, como previniendo la aparición del temible paludismo que, años atrás, constituía una enfermedad endémica en la zona.

Pero, ¿por qué languidece?

Bernardo Martínez, agrónomo, sitúa como factores determinantes: la deforestación indiscriminada de toda la cuenca lacustre; la quema de los bosques y vegetación natural; y, la utilización del agua de la laguna en tareas de regadío. Con estas otras derivadas de las mismas, como la erosión hídrica en las temporadas invernales y la erosión del viento durante el verano, que transportarían grandes cantidades de tierra, reduciendo significativamente el nivel del lago.

A ellas, según Martínez, debería añadirse la alta evaporación de toda la cuenca, que crearía un balance plenamente desfavorable y fatal entre el pequeño abastecimiento de agua que se aporta a la laguna.

Para otros, en cambio, el deterioro obedecería a causas hoy irreversibles como la construcción del "anillo asfáltico" o autopista internacional que estaría impidiendo la escasa filtración actual hacia la laguna.

Pero lo cierto es que la desaparición progresiva del espejo de agua se debe a múltiples factores, la mayoría de ellos, si no todos, atribuibles a la acción depredadora del hombre.

Testimonios conservados por la

historia local hablan de una laguna superior en dos o tres metros a su nivel actual. Allí están todavía los vestigios de los molinos, de los batanes impulsados, tiempos atrás, con el desfogue natural de las aguas de Yaguarcocha.

Salvar a Yaguarcocha

Habrá que ser enfáticos. Todavía hay tiempo para salvar al hermoso lago imbabureño. Pero ello va a depender, en mucho, de la acción concertada de la ciudadanía y de sus autoridades; del apoyo sin condiciones del gobierno nacional y del que se pueda lograr de organismos internacionales.

Por lo pronto, el Consejo Provincial de Imbabura y el Municipio de Ibarra, en conjunto con la Asociación de Hoteleros de Imbabura, dieron los primeros pasos. Lograron el apoyo de la Facultad de Biología Marina de la Universidad Estatal de Guayaquil para la realización de un estudio preliminar sobre la situación biológica de las aguas del lago. Los resultados todavía no se conocen, el mismo Consejo, patrocina ahora un estudio de batimetría, análisis que concluirá en algunos meses más.

La Sociedad Amigos de Ibarra, planteó al Municipio la atención prioritaria a aspectos muy puntuales: cumplimiento del decreto del entonces jefe supremo de la República, Ing. Federico Páez, que convirtió al Concejo Municipal en el único ribereño del lago y propietario exclusivo de los espacios que la sequía dejara.

La Sociedad Amigos de Ibarra, pide poner fin a hechos increíbles que se han dado últimamente, como el arado, para la explotación agrícola, en las orillas del lago: el funcionamiento de las bombas que, por las noches, extraen el agua para regadío; el apoyo a un proyecto soviético conocido por el Inerhi para la oxigenación de la laguna y la exigencia del gobierno los recursos indispensables que permitan al Instituto Ecuatoriano de Recursos Hidráulicos, concluir el canal de aducción, solución temporal a los problemas de Yaguarcocha. Con él, un examen sobre el proyecto de un posible dragado del fondo lacustre.

Sin embargo, todo deja entrever, y así lo dijo el alcalde Dr. Alfonso Pasquel, que antes de exigir al gobierno una inversión multimillonaria para prolongar la vida de Yaguarcocha, deberá procederse, de inmediato a un estudio integral, global del problema, y a la elaboración de un proyecto de reserva. Salvar a Yaguarcocha se tiene entendido, exigirá la participación multidisciplinaria desde quienes hacen agricultura y riego, a las inspectorías de pesca y a la Dirección Regional de Turismo. Desde quienes se sienten con derecho a reclamar o a apropiarse, indebidamente del espacio, Consejo Provincial y Municipio que han manifestado su preocupación, a los entes gubernamentales que se han limitado a entregar al Inerhi 50 millones, hoy totalmente insuficientes para culminar el canal de aducción.

Tierra y totora

Otro problema, pero de carácter social, ha intranquilizado a la zona. Esta vez, fue sobre quién o quiénes tienen derecho sobre la totora. Una asociación de artesanos que la utiliza ha debido enfrentarse con los ribereños, quienes sostienen que la totora les pertenece. Inclusive, en un alarde ridículo, alguno de ellos aseguró que "cultiva" ese liviano junco de nuestras lagunas.

El alcalde de la ciudad tuvo que intervenir. Quiere una explotación racional del producto y, con la colaboración del Grupo de Caballería Yaguachi, encontró una fórmula estableciendo un paso hacia la zona de explotación.

Pero mientras los ribereños discuten sobre la propiedad de la totora, el limo flotante con los residuos y la basura forman grandes capas que ahogan al lago.

Habrá que seguir pensando en la necesidad impostergable de emprender un estudio global de la real situación de Yaguarcocha. Identificar, de una vez por todas, cuáles son las razones reales del deterioro del espejo lacustre, los factores determinantes de su lenta agonía.

Habrá, igualmente, que sensibilizar a todos los ciudadanos y movilizarlos en defensa de ese recurso turístico y de ese hito histórico. El sino del lago no puede, no debe estar a 20 años. Toca a los imbabureños, a los ibarreños en particular, pero también al país, hacer suya la defensa del lago y convocar a un gran compromiso nacional para salvarlo. Esa es la tarea.

A pesar del pesimismo expresado por expertos sobre el tiempo que le queda de vida a Yaguarcocha, es posible aún su salvación con la ayuda de todos.

hoy 6 de julio de 1991

Cruzada para salvar al cóndor

El cóndor, símbolo de nuestro escudo nacional y sinónimo de valentía y majestuosidad, está en grave peligro de extinción.

La caza indiscriminada y la paulatina destrucción de su hábitat -los páramos andinos-, han provocado una dramática disminución de la población de cóndores en el país.

Para salvar a esta ave, la Corporación Ornitológica del Ecuador ha desarrollado una cruzada nacional, que se inicia hoy con se un censo de esta ave en todas las provincias de la serranía.

El 7 de julio ha sido declarado Día Nacional del Cóndor.

- El vuelo del cóndor, majestuoso e impresionante, se realiza mediante planeos, cuando el ave aprovecha corrientes de aire caliente y lentamente desciende en procura de su alimento.
- Perteneciente a la familia de los catártidos, el cóndor se nutre exclusivamente de carroña: animales muertos y en estado de descomposición.
- Su acción, lejos de perjudicar al hombre,

cumple un importante rol de limpieza paramera.

• El cóndor es monógamo, forma parejas de por vida y su hembra pone un huevo cada tres años. En 58 días de encubamiento compartido, nace un polluelo.

• El cóndor logra su madurez sexual recién a los 8 años y entonces inicia su vida reproductiva. Un cóndor vive hasta 50 años.

• Se estima que en el Ecuador existen unos 100 cóndores. En Venezuela se han extinguido y Perú tiene 30. En Estados Unidos existen 28 en cautiverio.

• Abierto las alas, un cóndor adulto alcanza casi tres metros y medio. Su longitud entre pico y cola registra 1. 60 metros y su pesa es mas 26 libras.

• El macho se distingue de la hembra por su cresta muy visible y el color café de sus ojos (la hembra tiene ojos rojos).

• El cóndor lleva en su cuello una suerte de "collar", formado por plumas blancas.



Mañana, Día Nacional del Cóndor

La agonía DE UN REY

En Venezuela se extinguieron y en Ecuador solo existen cien. El rey de Los Andes agoniza

Una quiza primera matanza de cóndores en Ecuador.

Parte de ese testimonio, refiere las miradas lastimosas y sorprendidas de la más imponente ave de nuestros Andes, víctima del sadismo y violencia de sus cazadores.

El cóndor, símbolo patrio, protagonista de nuestra tradición oral y sinónimo de majestuosidad y valentía, ha sido casi eliminado de nuestra geografía...

La ignorancia de sus asesinos, el absurdo y enfermizo placer de sus "valientes y astutos cazadores", la paulatina destrucción de su hábitat, sus mínimas complejas condiciones de reproducción han sido la fatal coyuntura para que ahora, el país, cuente con menos de cien de estos ejemplares.

Ante la crítica situación, la Corporación Ornitológica del Ecuador instituyó, para mañana, 7 de Julio, el Día Nacional del Cóndor, que con una caminata de observación , forma parte de una serie de estrategias impuestas para velar por su existencia.

Estas acciones remiten una gran importancia para la defensa de la fauna ecuatoriana. Sin embargo, será un cambio de actitud de la ciudadanía la que [illegible] en peligro de extinción.

Autoridades nacionales y organizaciones conservacionistas deben agotar esfuerzos para detener, de una vez por todas, la vieja y desesperante agonía de un rey.

Considerada como el ave voladora más grande del planeta, la envergadura del cóndor es parte de su majestuosa belleza.

Con sus alas extendidas, el rey de Los Andes en su estado adulto, llega casi a los tres metros y medio de ancho; mientras su peso aproximado oscila los 26 libras, su extensión entre el pico y la cola ha sido medida en los 1 metro 60 centímetros.

Cóndor, como se le conoce cotidianamente, es una palabra que deriva del vocablo quechua "cuntur". Su nombre científico es "Vultur gryphus" y pertenece a la familia de los Catártidos: aves que se alimentan exclusivamente de carroña, es decir, tan solo carne en estado de descomposición y no, como infundadamente se ha dicho, de ganado pequeño u otros animales vivos.

Dueño también de un signifi[illegible] para nuestras [illegible] y protagonista de varias importantes narraciones de nuestra cultura oral, ha sido siempre un sinónimo de valor, fortaleza y poder.

Habitante soberano de páramos y montañas del callejón interandino, el cóndor andino no obstante solo se halla distribuido en Sur América, desde Venezuela y Colombia, al norte, hasta la Tierra de Fuego, en Argentina.

Un condor adulto tiene sus plumas negras, excepto la parte externa de sus alas, que son blanco-plateadas. Su cabeza y cuello carecen de plumaje, aunque su parte inferior presenta, a modo de collar, un fino conjunto de plumas blancas.

Las cóndor jóven, por su parte, es pardo bien color pardo y carece de l"collar" en el cuello.

Macho y hembra se dis-

...gren en tanto el primero tiene en su cabeza una cresta muy visible y sus ojos son café claro. La hembra, no tiene cresta y el color de ojos es de rojo intenso.

Las patas de esta ave son similares a las de un pavo y por ello inofensivas. Sus tres dedos dispuestos hacia adelante y otro corto en la parte posterior, tienen uñas romas, no afiladas, por lo que están imposibilitados de atrapar animales al vuelo y desgarrar cuerpos sólidos.

Esta pequeña referencia anatómica, muestra que el cóndor no es un ave ofensiva a los intereses del ser humano y, antes que ello, por alimentarse de animales muertos, cumplen una importante función de limpiadores del páramo.



Solo son cien...

Hacia el año de 1.872, un 24 de enero en las llanuras del Antizana, ocurrió quizá una de las primeras cacerías del cóndor. Como carnada, se habría utilizado un caballo muerto, que logró reunir numerosos cóndores.

Cuando las aves ya se habían alimentado de esa carroña, un grupo de cazadores irrumpió con violencia.

"Un buitre imenso pasó cerca a mis ojos. Pude reconocer su expresión desesperada. Estaba imposibilitado de levantar vuelo. Empezó a correr, desesperadamente. Apenas logró levantarse, pero cayó pesadamente al suelo", escribe en su diario, Guillermo Reiss, participante de la jornada.

Tras irrumpir con gritos y violencia, un lazo terminó por atrapar al ave indefensa. "Permaneció como arraigado, la cabeza dirigida al suelo, las alas desplegadas. Ni siquiera intentó moverse, su esfuerzo único era tratar de devorar la carne contenida en la garganta, que también trataba de sacarla con sus garras", añade el testigo.

Finalmente, atado entre varios y sujeto de una pata, "pesado y sumiso, el perplejo animal cojeaba entre sus acompañantes, levantando lastimosas miradas, como advirtiendo a sus compañeros del peligro que corrían. Después, había fallecido...".

Cien años más tarde de que empezara este paulatino y sádico ejercicio de la muerte, la ciudadanía se alarmó al saber del envenenamiento de siete cóndores, en el mismo sector del Antizana, por un ignorante que "acusó" a los cóndores de llevarse su ganado "de lidia", razón suficiente para matarles.

Lo grave es que la situación del cóndor no solo es crítica en Ecuador, sino también en Venezuela, donde se extinguieron hacia 1.972 y en 50 años, solo se vio uno de ellos.

En el Perú, los que han sobrevivido se protegen ahora con una veda permanente. En Colombia apenas restan 30 cóndores y en Estados Unidos, del cóndor californiano se han visto unas 28...

VOLANDO BAJO

A las 7h00 de mañana, Día Nacional del Cóndor, domingo, la Corporación Ornitológica del Ecuador ha organizado una caminata simultánea en todas las provincias de la sierra.

El objetivo de la esa iniciativa, es estudiar su situación poblacional y ubicación, a fin de establecer posteriores estrategias para su protección.

Quien desee participar deberá proveerse de binoculares, cámara fotográfica, calzado idóneo para caminar en el campo y un refrigerio con líquido abundante.

Para su observación a distancia, el lector debe conocer que el cóndor planea, sin mover las alas.

De modo que en grupos, parejas o solitarios, mañana podrá observarlos con facilidad en la zona del Antizana, lagunas del Cajas y Limpiopungo, en el Boliche.

Grupos especializados de la Corporación Ornitológica estarán en estos lugares.

Su participación, disciplinada y respetuosa con el medio ambiente será el mejor aporte en esta campaña, tan importante como oportuna si consideramos que en Ecuador existen apenas cien cóndores.

Su caza indiscriminada e irresponsable, se agrava mucho más si sabemos que el cóndor es monógamo, forma parejas de por vida y su pareja solo pone un huevo cada dos o tres años, que empollado al cabo de 58 días revienta con un polluelo.

A su vez, el pequeño, si no cae muerto por la ignorancia e indolencia del hombre, habrá de esperar ocho años para alcanzar su madurez sexual y emprender su largo proceso de reproducción.

El curiquingue, guarro y gallinazo se parecen al cóndor: la clave está en el collarcito blanco que muestran al cuello y en el tamaño, más grande del cóndor.

EL COMERCIO
7 DE JULIO DE 1991

Hoy, Día del Cóndor; estiman que solo 100 ejemplares viven en Andes ecuatorianos

No, que no sea el último vuelo

Con su vuelo señorial hace gala de belleza y gallardía. Desde las alturas es el dueño del mundo. ¡Salvemos al cóndor!

Olga Imbaquingo
EL COMERCIO

LENTAMENTE comprimido en tierra, altivo y majestuoso en el aire, el cóndor es el rey de los Andes. él es símbolo de la fortaleza y voluntad de volar de los pueblos andinos.

De alas largamente hermosas, con su mirada atisba al mundo desde las alturas. Arriba está seguro, abajo el peligro y amenaza de muerte es su constante diaria.

Nadie sabe mañana donde irá, qué hará, que pensará. Sobrevuela con frecuencia los 5.000 metros de altura y con la prontitud de un rayo baja a las llanuras en busca de alimento, qué casi siempre son animales muertos.

Es el ave más grande de los países andinos y constituye la mejor expresión del dominio de las alturas, por eso es parte de un símbolo patrio que representa la fortaleza, la grandeza y la libertad de volar tan alto como los sueños.

Modelo de mitos y leyendas, dueño del infinito azul y blanco, el cóndor tiene un valor histórico y cultural entre las comunidades andinas. Su imagen de gran volador perdura hasta nuestros días y lo convierte en el ave mimada de organismos protectores de animales.

Chile y Perú tienen una población envidiable de cóndores, en Colombia prácticamente ya no se los ve, en Ecuador las estimaciones no son nada halagadoras, dicen que entre 90 y 100 sobrevuelan los páramos fríos de la serranía.

Aproximaciones más reales se las obtendrá una vez que se realice el censo de cóndores que comienza hoy, Día Nacional del Cóndor, declarado mediante acuerdo del Ministerio de Agricultura y Ganadería, el 18 de junio pasado.

Guardián silencioso de las reservas ecológicas Cotacachi-Cayapas, Cayambe-Coca, Cotopaxi, Sangay y Cajas, desconoce por qué se convirtió en el mayor enemigo de los campesinos que viven en estos álgidos bosques. Lo consideran un ejemplar de rapiña, devorador de terneros y otros animales domésticos.

Sin embargo, quienes observan de cerca al cóndor aseguran que no ataca a ningún animal vivo. Es un amigo indefenso que se lo ve de vez en cuando.

En cambio, el desconocimiento que sobre las costumbres de esta ave y la avidez de coleccionadores de animales exóticos, son la peor amenaza para su sobreviviencia.

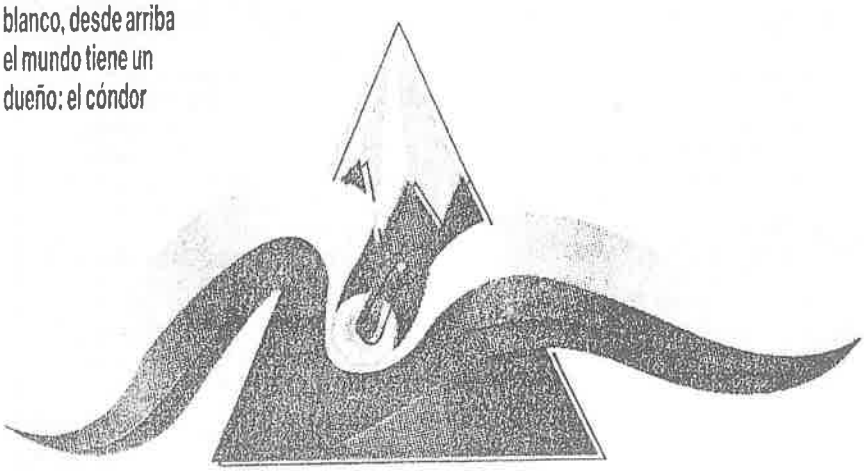
Estas causas, incluida la espaciada reproducción, son culpables de su extinción. Curiosamente la hembra pone un solo huevo al año.

Duerme en los riscos más ocultos, inaccesibles para el hombre, por eso es más difícil verlo. Cuentan que antes era posible admirar bandadas de cóndores con rumbo al infinito, ahora -con mucha suerte- en el Antizana, la naturaleza regala a los ojos de los hombres un grupo de cinco o diez que se pierden entre los peñascos como quien huye de un mundo hostil.

Por lo tanto, considerando que el cóndor ecuatoriano está amenazado, el ministro de Agricultura, Alfredo Saltos, lo declaró ave símbolo de la patria, protegido como tal en forma indefinida.

El censo de hoy tratará de acercarse a la cifra exacta de la población de cóndores; mas "nadie sabe mañana a dónde irá, qué hará, qué quedará y si sobrevivirá...".

Vuelo alto, vuelo blanco, desde arriba el mundo tiene un dueño: el cóndor



Caminata ecologista

El peligro que deambula en contra de la vida de los cóndores desde hace algún tiempo es objeto de denuncias. La Corporación Ornitológica del Ecuador (Cecia) junto con otros organismos emprendió varias acciones destinadas a protegerlo.

El trabajo de concientización a la ciudadanía quizá es lo más importante, de esta forma podrá impedirse que gente con

alanes coleccionistas los mantengan en cautiverio.

Hace menos de dos años una denuncia sobre retención de cóndores y envenenamiento despertó un problema dormido: cinco cóndores fueron muertos. Desde esa fecha el control es permanente, informa Sergio Figueroa, jefe de División de Areas Naturales y Vida Silvestre del Ministerio de Agricultura.

A la campaña ¡Salvemos al cóndor! se suma el Museo de Ciencias Naturales del Colegio Mejía, la Fundación Maquipucuna y otras organizaciones protectoras de la fauna y su hábitat.

Un collar de plumón blanco es el toque de elegancia que lo distingue de otras aves parecidas.

Para quienes van a participar en la caminata de observación de cóndores deben saber que a nuestra ave símbolo no le gusta volar cuando el día está lluvioso, prefiere abrir sus alas al viento en mañanas y tardes claras para sustraer con su mirada al mundo en el que habita. ¡Buena suerte!

NUESTRO TIEMPO

El acuerdo ministerial dispone que la Subsecretaría Forestal y de Recursos Naturales Renovables junto con otros organismos públicos y no gubernamentales realicen estudios de manejo y declaratoria del área natural del Antisana como otra unidad de patrimonio nacional de áreas naturales.

El MAG también decidió asignar 10 millones de sucres del presupuesto vigente de la Subsecretaría Forestal, para iniciar estudios especializados referentes a la distribución y status poblacional del cóndor en Ecuador.

Es el ave mas grande de la región. Tiene una distancia de punta a punta de tres metros.

El macho se diferencia de la hembra por sus impenetrables ojos cafés, su cresta y su blanco collar de plumón.

La hembra de figura más fina posee ojos de color rojo y procrea un ejemplar al año.

El plumaje en los cóndores adultos es negro, excepto la parte externa de las alas que es color blanco plateado. Los juveniles tienen un plumaje parduzco, y una parte do las alas y la cola son más oscuras, casi negras.

Para poder observar cóndores en tierra, se sugiere que uno, dos o tres días antes, se coloque en el sitio de observación, una carroña, en una área plana y abierta, con el fin de evitar que detecten la presencia humana, es mejor camuflarse a una distancia de 500 metros o más, caso contrario no se acercarán a la carroña; además se debe tener mucho cuidado y no perturbarlos mientras comen.

El cóndor no tiene desarrollado sus garras para atrapar animales vivos. Su papel dentro del saneamiento de la naturaleza es importante, pues come los animales muertos, evitando infectar el ambiente.

No está comprobado pero se cree que también hay cóndores en los páramos de la provincia del Carchi y en el nevado Chiles, al norte del país.

E·N R·E·C·U·A·D·R·O

Las injurias y el medio ambiente

La acuciosidad de algunos legisladores cuando preparan los proyectos de ley que quieren presentar al Congreso, a veces se plasma en un paquete de numerosísimos artículos, muchos de los cuales o podrían ser parte del correspondiente reglamento de la ley, o simplemente podrían suprimirse sin que cause ningún trauma al espinazo del poyecto.

Un ejemplo de esta afirmación se lo encuentra al leer el texto de un proyecto que está en discusión en una comisión especial del Congreso sobre un aspecto que, sin duda, necesita normarse: el medio ambiente, tratando de buscar el adecuado equilibrio entre hombre y medio.

El proyecto pone énfasis en soluciones institucionales a un problema que, esencialmente es de educación y toma de conciencia.

Al hacerse este enfoque institucional, el proyecto intenta desmenuzar al máximo todas las funciones de quienes, si pasara el articulado tal como está, tendrían funciones de alta responsabilidad en la política ambiental. Tal es el caso del propuesto "Superintendente del Medio Ambiente" respecto del cual, en el artículo 52, se establecen las causales "únicas" para su destitución. Una de estas causales es, textualmente, la siguiente: "j) Las otras que estén contenidas en leyes de la República y que sean aplicables".

Pero la "perla" que nos ha movido a ponerla en recuadro es la que sigue: "c) Injurias graves de palabra u obra a otros funcionarios públicos, o al cónyuge o familiares de ellos hasta el segundo grado de consanguinidad".

En una palabra, el poderoso superintendente, cuyas funciones se enumeran en nada menos que 20 literales del artículo 53, podría ser destituido si se le acusa y comprueba -no se especifica ante quien- que injurió gravemente al primo -o a la progenitora- de uno de los funcionarios o empleados de la propuesta entidad.

Compartimos el principio de respeto mutuo en las relaciones de trabajo y, en general de las relaciones humanas. Pero llevar la acuciosidad hasta hacer constar en un proyecto de Ley del Medio Ambiente detalles como el comentado, parece exagerado.

¿Cuántas horas de discusión podría provocar sobre este tema cualesquiera de nuestros elocuentes legisladores?



EL COMERCIO 9 DE JULIO DE 1991

La ley del AMBIENTE:

Hacia un equilibrio ecológico

. . .

Se crea la figura de "licencia ambiental, que es la autorización del Superintendente del Medio Ambiente para el inicio de cualquier obra de desarrollo en el país. El proyecto establece que dicha autorización será la "única válida" para el inicio de cualquier obra.

En días pasados la Comisión Especial de Medio Ambiente del Congreso Nacional invitó a varias organizaciones privadas a analizar un proyecto de Ley Nacional de Medio Ambiente que, según aspira dicha Comisión, sería debatido en el Plenario de las Comisiones Legislativas en este mismo mes.



La preocupación del H. Congreso por dar al país una legislación moderna y eficaz respecto a un tema que resulta insoslayable en el mundo de hoy, es saludable. Y, precisamente, por ser un tema relativamente "nuevo" en la discusión de los problemas del desarrollo nacional, debe ser encarado con especial seriedad, mesura y conocimiento.

Es, sin duda, una iniciativa positiva la de convocar a organizaciones no gubernamentales que dedican toda o parte de su actividad a investigar respecto a la defensa del ambiente. Es positivo que los legisladores busquen su asesoría y más aún lo será si, de esas conversaciones, se establece un consenso respecto a los conceptos básicos que servirán para estructurar la esperada Ley de Medio Ambiente.

No se trata -creemos- de "enfrentar" a defensores a ultranza de un ecologismo que ignora al hombre como principal objetivo del desarrollo, con quienes buscan, por el contrario el desarrollo económico a costa de la destrucción del planeta. Se trata de buscar el equilibrio necesario en todas las cosas -más aún en las leyes-, para dotar al país de un instrumento ágil y eficaz, que contribuya a dar un marco de seguridad a los ecuatorianos, respecto al cumplimiento de su derecho constitucional de vivir en un medio sano. Se trata de buscar el llamado "desarrollo sostenible", que garantice la continuidad de la especie humana en crecientemente mejores condiciones de vida.

El proyecto del Congreso

La Comisión Especial de Medio Ambiente del Congreso, en el proyecto de ley que ha sometido a discusión de varias instituciones, parte de la declaración del medio ambiente como un patrimonio común, cuyo mejoramiento y conservación "son actividades de utilidad pública, en los que deberán participar el Estado y los particulares".

Asimismo, establece que la planificación y ejecución del desarrollo económico y social del país deberá basarse "en el principio de sustentabilidad económi-

ca, ecológica y social, que se entiende como el aprovechamiento racional y técnico de los recursos naturales, sin sobreexplotarlos".

El proyecto también establece garantías de protección a las zonas de alto valor ecológico del país.

Hasta allí el documento consigna una serie de conceptos generales, encaminados a establecer el marco más amplio de la ley. Conceptos sobre los cuales, aparentemente, no hay motivo de controversia.

Sin embargo, más adelante, al tratar temas específicos, el documento preparado por los legisladores plantea acciones que pueden dar lugar a conflicto o contradicción.

Por ejemplo, el proyecto señala que el suelo en el país "será utilizado de acuerdo con su vocación natural, de manera que estos mantengan su integridad física y su capacidad productiva". La realidad contradice este enunciado. El desarrollo ha exigido -y seguirá exigiendo- dar a los suelos usos que, sin necesariamente atentar contra su integridad y equilibrio, no son precisamente aquellos de su "vocación natural". La forestación es un buen ejemplo de ello. Podríamos preguntarnos también si, según dicho enunciado, las zonas desérticas no podrán ser tratadas para volverlas productivas, en un caso algo extremo.

En otro artículo el proyecto señala que "todos los programas de colonización seguirán estrictamente lineamientos de protección del medio ambiente y de la biodiversidad biológica". La colonización, en sí misma, es una actividad que altera y destruye en parte el ambiente. Al abrir un claro en la selva para establecer una comunidad de colonos, se está de hecho alterando la biodiversidad biológica a que se refiere el artículo, por lo que, creemos, será necesario aclarar este tipo de conceptos en el proyecto de ley que el Congreso espera aprobar.

Los recursos no renovables

En contraste con la abundancia de conceptos y especificaciones que presenta el documento en varios campos, en uno de tanta importancia para el país como el que se refiere al tratamiento de los recursos naturales no renovables, los legisladores parecen haber quedado cortos. Apenas un artículo se dedica a este tema, y en él se establece que "todas las actividades de aprovechamiento de recursos naturales no renovables se efectuarán con aplicación del principio de utilización racional de los recursos, tomando en consideración las medidas de protección del ambiente".

Si consideramos que, entre los recursos no renovables se encuentra el petróleo y las minas, resulta preocupante la generalidad y falta de precisión con que son tratados en el proyecto de ley.

Pero el petróleo es un recurso, no renovable, sobre cuya explotación, racional, debe construirse el futuro sin petróleo del país.

¿Cómo el Estado podría controlar actividades de tanto riesgo para el medio ambiente con un marco legal tan pobre? De hecho, la contaminación por petróleo en la Región Amazónica se ha convertido -incluso- en caballo de batalla de organizaciones ecologistas no solo nacionales sino internacionales. En la minería, voces de alarma se han dado ya respecto al uso de mercurio por parte de los mineros de explotaciones artesanales. La contaminación por mercurio no solo afecta la salud y la vida de estos hombres, sino trae el peligro de que suelos y ríos cercanos sean afectados por este mortal elemento.

Consideramos que una Ley del Medio Ambiente para el país, deberá poner especial énfasis en este tema, el que debe recibir un tratamiento serio.

Algo similar ocurre con el capítulo referente a "La salubridad pública", del proyecto de ley que está siendo afinado por los legisladores.

A un tema tan vital como ese el documento dedica apenas dos artículos. El primero señala la obligación de velar "por la salud individual y colectiva de los habitantes del país". El segundo señala: "Se propenderá en todas las acciones productivas a resguardar el saneamiento ambiental y para ello se llevarán a cabo las actividades necesarias para prevenir y controlar el deterioro ambiental".

Si bien una ley, por su propio carácter, no puede ahondar en detalles, tampoco conviene que sea tan general, porque puede dar lugar a interpretaciones interesadas. Será conveniente que la ley señale expresamente algunos lineamientos a los que deberán sujetarse las actividades productivas, en resguardo del equilibrio ambiental. No hay que olvidar que la falta de normas legales precisas han impedido, hasta ahora, tomar acciones respecto a actividades contaminantes situadas en medio de centros poblados.

Ambitos de responsabilidad

En el ámbito de las responsabilidades, el proyecto asigna al Ejecutivo la ejecución de la política ambiental, la misma que podrá delegarla "a los gobiernos seccionales o a entidades de desarrollo regional".

Parece claro que el establecimiento de las políticas respecto al desarrollo del país corresponde al gobierno central. Sin embargo, el mismo proyecto, más adelante, supedita dichas políticas y su ejecución a la consulta previa con organizaciones no gubernamentales que tienen que ver con el tema.

Si bien es importante que el gobierno convoque y tome en cuenta el criterio de dichos organismos, cuando el caso lo amerite, no parece lógico que toda expedición de normas legales y técnicas respecto a la protección del ambiente tengan que pasar por el "visto bueno" previo de las instituciones aludidas.

Nueva burocracia

Para la ejecución de la ley el proyecto plantea la creación de una "Superintendencia del Medio Ambiente" como una entidad del sector público, con personalidad jurídica, sede en Quito y jurisdicción nacional, que contaría con patrimonio, fondos propios y autonomía administrativa y financiera. Es decir, crea un nuevo ente burocrático.

Si se parte del concepto de que el medio ambiente no es un elemento que está "separado" del entorno y la actividad humana, que no es un elemento "flotante" sobre la comunidad, sino una parte consustancial a la misma, cabe preguntarse la utilidad de crear una institución específicamente dedicada a él.

La protección del ambiente, objetivo fundamental del proyecto de ley, -como el mismo documento lo señala al principio- es una actividad de responsabilidad común, que tiene que ser incorporada a todos los ámbitos del quehacer nacional y con la que tendrán que ver todos los sectores, particularmente los que planifican y ejecutan las políticas de

desarrollo.

El proyecto presentado establece como organos competentes de la denominada Superintendencia del Medio Ambiente a un Consejo Nacional del Medio Ambiente, un superintendente del Medio Ambiente y un Comité Técnico Asesor.

Examinemos la integración propuesta para el Consejo Nacional del Medio Ambiente:

a.- Un delegado del Congreso Nacional, designado de su seno.

b.- Un delegado del Presidente de la República.

c.- Un delegado de la Corte Suprema de Justicia.

d.- Un representante de las entidades no gubernamentales de defensa del medio ambiente.

e.- Un representante de las centrales nacionales sindicales.

f.- Un representante de las organizaciones campesinas.

g.- Un representante de las comunidades indígenas.

h.- Un representante del Consejo Nacional de Universidades y Escuelas Politécnicas.

i.- Un representante de la Asociación de Municipalidades del Ecuador.

j.- Un representante del Consorcio de Consejos Provinciales; y,

k.- Un representante de las Cámaras de la Producción.

Cabe preguntarse: ¿es realmente necesaria la creación de un nuevo ente burocrático con una composición que prácticamente duplica la que existe en el Consejo Nacional de Desarrollo (CONADE)?

¿No resulta más lógico y coherente entregarle al CONADE que, además, es el responsable de la planificación del desarrollo, en el que no puede faltar el componente de la protección ambiental, la responsabilidad de establecer la política nacional respecto a este tema?

En un país en el que la carga burocrática es un pesado fardo, que consume gran parte de la energía -llámese presupuesto- con el que podría impulsarse el desarrollo, ¿no es más sensato buscar la manera de aprovechar mejor los recursos ya existentes?

Obviamente, encargar al CONADE estas funciones implicaría la necesidad de reformar su actual estructura. Esta tarea, sin embargo, puede resultar para el país menos costosa y más beneficiosa que la de crear nuevos entes burocráticos.

El proyecto establece, además, la obligatoriedad de crear "unidades de control ambiental" en varios ministerios e instituciones que tienen que ver con áreas de actividad que impactan en el ambiente.

Se crea también la figura de "licencia ambiental", que es la autorización del superintendente del Medio Ambiente para el inicio de cualquier obra de desarrollo en el país. El proyecto establece que dicha autorización será la "única válida" para el inicio de cualquier obra.

En una palabra, todos los proyectos de desarrollo del país, públicos y privados, estarían supeditados al criterio final de un solo funcionario público.

Asimismo, se establece como requisito para la presentación de estudios de prefactibilidad y factibilidad de obras y proyectos de desarrollo, la realización de un estudio de impacto ambiental que, de no ser realizado por la institución pública o privada interesada, estará a cargo de la Superintendencia del Medio Ambiente.

El documento asigna también al superintendente la calidad de juez de segunda instancia para fallar en procesos por deterioro ambiental o contaminación.

Incentivos tributarios

En su título IX, el proyecto establece la promoción de acciones de protección del ambiente mediante incentivos. Entre los fundamentales plantea la reducción de aranceles, depósitos previos o cargos adicionales a los equipos importados para el control y tratamiento de descargas o emisiones contaminantes, así como la depreciación acelerada de las inversiones realizadas en compra o instalación de equipos industriales para controlar o reducir la contaminación ambiental.

Breves comentarios

El proyecto de ley presentado por la Comisión Especial de Medio Ambiente del Congreso es una iniciativa loable, que plantea el tema en la dirección correcta: la necesidad de buscar el desarrollo sostenible, que garantice tanto el bienestar humano como la conservación de su hábitat.

Sin embargo, adolece de la debilidad de la gran mayoría de proyectos que se plantea en el país: señala los objetivos correctos pero busca los caminos más enmarañados para llegar a ellos.

Creemos que el país debe contar con una Ley de Medio Ambiente. Pero debe ser una ley clara, precisa, de aplicación ágil y oportuna. También creemos que no se necesitan nuevas instituciones para ejecutar lo que es responsabilidad de toda la comunidad. Y si a alguien hay que encargarle el establecimiento de las políticas y el control de su cumplimiento, planteamos que sea el CONADE, cuya estructura y funciones son perfectamente afines con los propósitos de dicha ley.

Esperamos que el cruce de opiniones entre los legisladores y las organizaciones no gubernamentales convocadas para analizar el proyecto de ley sea fructífero y que el documento que, finalmente, vaya al Plenario de las Comisiones Legislativas, se haya enriquecido en conceptos e iniciativas.

Sobre todo, esperamos que el espíritu que guíe la definición de esta ley sea el del interés del país, y no el de intereses particulares.

El PROYECTO presentado establece como órganos competentes de la denominada Superintendencia del Medio Ambiente a un Consejo Nacional de Medio Ambiente; un Superintendente del Medio Ambiente y un Comité Técnico Asesor.

REGION AMAZONICA

Se inauguró el puente colgante de chatarra más grande de la amazonía

Crónica de un sueño

13 de enero de 1991 hoy

Toni está con los pobres, superando cualquier discurso. Y le gusta vivir sencillo, y sacarse el aire por lo que cree

SUCUMBIOS.- En el primer minuto del encuentro, hace dos años, una sonrisa clara, franca, copaba su rostro, sucio de horas de trabajo en el sopor amazónico. Entonces, recién estaba consiguiendo materiales de deshecho e intentaba levantar las torres de soporte del puente. Esta vez, tiene la misma sonrisa ancha, el mismo rostro húmedo de sudor, los mismos ojos de cielo, mientras retoca un letrero con los nombres de aquellos que colaboraron en la construcción del puente de chatarra. Un letrero que se va a quedar allí frente al gigante colgante sobre el Río Aguarico. Porque Toni comparte el crédito, aunque todos saben que los únicos que no flaquearon fueron él y dos soñadores más, José y Jesús, dos colonos venidos de lejos, como él, sus compañeros.

Extraño, en un intacto pantalón y camisa blancos preparados para la ocasión, Toni sube a decir unas palabras en una tarima improvisada para la inauguración. Se acerca al micrófono y solo calla. Luego sonríe pícaro y le acompañan cómplices risas de los indígenas de la comuna de San José, la principal beneficiaria del puente. Es que no le va lo solemne, ni le va la "bulla", como él la llama...

Pero sabe qué decir, aunque no está tan seguro de que las palabras sirvan de algo. "Siento que este puente no debe servir como objeto de poder, que los indígenas lo cierren para impedir el paso de los colonos, o al revés. Que nadie se adueñe del puente, este puente es de todos, que nos recuerde siempre que si trabajamos sí salen las cosas", dice.

Y entonces vienen los aplausos, y vienen la bendición y la chicha, y viene la fiesta, como han venido una serie de curiosos a conocerlo desde que salió en T.V., como llegaron las propuestas de Europa para hacer una película sobre él, así como vinieron los reproches de algunos de los suyos, que lo dejaron a medio camino: que "lo que querías es ser famoso", que "nos utilizaste para salir en la tele."

Es raro, ¿no? Pero a veces al llegar, suele haber un sabor amargo. Hubo un gran banquete de guanta y armadillo, y las familias enteras cruzaron el puente hacia la casa comunal. La fiesta fue por él, lo aman, lo llaman "Huaki" (hermano), lo quieren retener. "No vamos a dejar que se vaya, el es...(piensa un momento) ...grande", dice "El Puma", su amigo, uno de los dirigentes de la comuna.

Pero Toni se quedó en su bodeguita, la casa de madera de unos pocos metros cuadrados que él mismo construyó y que le ha servido de vivienda y centro de operaciones durante todo este tiempo. Y allí, sentado, bañado por una brisa intrusa, confiesa que "talvez soy un poco extremista, pero siento que poca gente me entiende."

"Nunca me gustó mucho la Biblia, pero una vez encontré algo que valió la pena. Jesús les dice a sus manes: ¿bueno, van a hacer o no van a hacer? El uno le responde: "no, pues, primero me voy a la casa a decir chao a mi papi". "Deja que tu papi esté ahí y ven conmigo", responde Jesús. El otro dice: "tengo que ir a enterrar a un pariente", y Jesús: "Déjalo, ven conmigo". Es difícil, ¿no? A la gente no le gusta la idea de hacerse vieja o de sufrir por trabajar por los demás..."

Toni no tiene ni un centavo. A él nadie le paga por hacer lo que hace. Para pagar el trabajo de sus compañeros, y construir, ha conseguido donaciones. El está con los pobres, superando cualquier discurso.

Y le gusta vivir sencillo, y sacarse el aire por lo que verdaderamente cree.

'Seguiremos disponibles para todo, para todos'

"Tienes que dejarte un poco atrás a ti mismo. A veces uno se siente solo", dice Toni

Hoy ha sido unir, comunicar, con el puente, a varias comunidades. Todo empezó con el terremoto del 87, cuando decidió venir, como misionero, a ayudar a los damnificados.

Se fue quedando y se dedicó a constuir puentes en la Amazonía. Puentes hechos de chatarra.

Con José Bravo y Jesús Rodríguez, logró hacer lo que nadie: transformar la chatarra de las compañías de la petrolera Sucumbíos, en un puente que desde ya está solucionando los múltiples problemas de los paupérrimos habitantes de esas tierras.

Toni tiene mucha fe en Dios. Y no quiere cambiar, aborrece el poder y la propaganda. Lo que hace lo hace en silencio como dando una lección. Minimiza sus propias palabras, y trabaja duro.

"Aún así me den una casa de cemento, no voy a vivir allí. Quiero vivir sencillo. Pero eso sí exigo de mí y de mis compañeros, si es que hay alguien que quiera compartir esto conmigo, que sigamos viviendo

sencillamente", afirma

"Disponibles para todos - sigue- y para todo, para la gente. Si se trabaja de noche se trabaja, si nos tenemos que sacar el aire nos sacamos, y eso sin sueldo, sin seguro, sirviendo..."

Ayer, Toni llamó al HOY, procupado porque apareciera en esta nota, el nombre de su amigo, Hugo Vand Drunen, un ingeniero holandés que la ayudó como ningún otro en la construcción del puente. Y contó que ha desmontado su "bodeguita." Hoy iba rumbo al monte. Su proyecto - "vamos a ser un poco gitanos"- es seguir con los puentes.

Talvez irá por Tulcán, no lo sabe aún....

H - 17 - Feb - 1991

Del avión de la FAE extraviado en el Oriente

Colonos y shuaras entre pasajeros

Mal tiempo reinante en la región amazónica dificulta la localización de la aeronave

MACAS/TENA.- Pese a laa intensa búsqueda desplegada por aviones y helicópteros de la Fuerza Aérea Ecuatoriana y de compañías particulares, ningún indicio claro ha sido posible en torno a la desaparición del Twin Oter 447 de la FAE, que el jueves último fue declarado en emergencia cuando sobrevolaba la región oriental ecuatoriana.

El avión de la FAE estaba tripulado por el capitán de aviación Arnulfo Ramiro Pérez Hernández, el copiloto teniente Jorge Oliva Fierro y el sargento Edgar Guerra Galarza. Además viajaban 19 pasajeros, entre colonos y nativos shuar que se desplazaban desde la localidad de Taisha a la ciudad de Macas.

Versiones de testigos aseguran que el avión fue visto a unos 20 minutos de Macas y que volaba en descenso con un solo motor en funcionamiento, a la altura del sector denominado Kusuimi.

Ante este indicio una avioneta sobrevoló la zona en horas de la tarde del viernes, sin obtener resultados positivos quizá a causa de las malas condiciones del clima. Otro indicio asegura que fue visto sobre la región de Campiocaluza. - CAMPO SARASA

El operativo de búsqueda de la nave perdida es permanente y cuenta con el apoyo de cuatro avionetas de las compañías privadas Alas de Socorro, del Servicio Aéreo Misional, SAM, entre otras, un helicóptero 2-12 de la Base Aérea de Guayaquil y

hoy 11 de febrero de 1991

Shuaras reconocen ayuda del gobierno

Federación pide al gobierno que desconozca organizaciones "fantasmas"

La Federación Interprovincial de Centros Shuar-Achuar pidió al gobierno de Rodrigo Borja que desconozca las organizaciones "fantasmas", legalidazadas en el gobierno de Febres Cordero.

El planteamiento fue formulado por el presidente de la Federación, Miguel Puwainchir Wajarai, durante la vigésimoctava asamblea general de centros shuaras, que se realizó en el cantón Sucúa, provincia de Morona Santiago, en cuya inauguración estuvieron autoridades del gobierno, invitadas por dirigentes de la organización.

"Querenos vivir en paz, unidos y organizados vamos a alcanzar transformaciones sociales y económicas" afirmó el dirigente, tras indicar que el gobierno anterior conoció organizaciones fantasmas para dividir al pueblo shuar.

Un total de 320 centros de 24 asociaciones conforman la Federación Interprovincial de Centros Shuar-Achuar, que tiene su sede administrativa en el cantón Sucúa, en la provincia amazónica de Morona Santiago.

En el acto fueron condecorados los ministros de Educación Alfredo Vera, de Bienestar Social Raúl Baca, el subsecretario de Salud Enrique Granizo, el director del IERAC Luis Luna, en reconocimiento a su esfuerzo por el bienestar al pueblo shuar.

El dirigente shuar afirmó: "no somos partidarios del gobierno, pero, sabemos reconocer su preocupación por solucionar los problemas de nuestro pueblo", tras agredecer al ministro de Educación Alfredo Vera, por haber otorgado al Sistema de Educación Radiofónica Bicultural Shuar, SERBISH, 78 partidas de docentes en 1990, que permitirá ampliar los servicios que presta la radio en la labor de enseñanza y alfabetización a la población shuar.

El sistema en mención educa en español y shuar, a 5.000 alumnos a distancia y 3.000 en presencia.

Pidió, asimismo, al director del IERAC, que solucione los problemas de tierra entre nativos y colonos "porque nosotros queremos vivir en paz". No obstante, reconoció que el actual gobierno ha legalizado 400 mil hectáreas de tierra de la federación.

Por su parte, Gonzalo Ortiz,quién habló en nombre del presidente Rodrigo Borja, destacó la preocupación del gobierno a los problemas indígenas shuaras. Prueba de ello, dijo, es la entrega de títulos de legalización de miles de hectáreas de tierra, de legalización de más centros shuaras, de nombramientos de docentes al sistema educativo radiofónico.

Resaltó que la Federación Shuar es un ejemplo de organización indígena en todo el país.

un Gacela del Ejército, así como un Twin Oter de la FAE y un avión AVRO también de la FAE.

Según informó Luis Lozada, corresponsal de prensa que opera desde Macas, la lista extraoficial de pasajeros asciende a 19 y es la siguiente:

Marlene Maldonado y Jorge Jua; María Maldonado y sus dos hijos de 2 años y ocho meses, respectivamente; César Taracundo; Raúl Obregón; Marlene Naichap, con sus seis hijos no identificados; Carlos Jimpiquiti y su esposa; Nelson Uyungara; Ambrosio Rivadeneira; y, un pasajero aun no identificado, oriundo de Cuchaënza.

Desesperación

Al mismo tiempo, otro de nuestros corresponsales informó que en Macas se vivieron momentos de angustia y drama cuando atribulados familiares de los pasajeros del Twin Oter pugnaban por obtener información sobre la suerte corrida por sus parientes, encontrándose con un inexplicable hermetismo oficial, situación que afectó indirectamente a los periodistas de la región amazónica que siguen los acontecimientos, los que venciendo el hermetismo y las limitaciones en varios aspectos mantuvieron un en enlace noticioso permanente con la capital de la República.

El gobernador de Morona Santiago, Alfonso Davalos, dijo que "hemos solicitado la ayuda necesaria y hemos obtenido respuesta por parte del ejercito con un cuerpo especializado con apoyo aéreo que ha sido obstaculizado por el mal tiempo".

Dijo que la región de Cutucú, en donde se presume está la nave, se halla cubierta por neblina y llovizna. Señaló que en Taisha no existe una lista oficial de pasajeros. "Es decir que no se cumplió con este requisito",

Dijo que desestimaba un posible desvío del avión, y agregó que más bien la causa sería el mal tiempo reinante en la zona. "Ese día hubo una gran turbulencia y grandes ventiscas en la zona", dijo.

El color del avión, muy semejante al de la vegetación ha sido otro de los factores que han dificultado su localización. Un detector de emergencia equipado en el aparato tampoco ha sido detectado por los aviones de rastreo, explicó.

Erwin Patzelt, biólogo alemán y ecuatoriano por devoción, un naturalista que ama al Ecuador, a su flora y a su fauna.

Colaboración especial de César Larrea V. para El Comercio

12 DE FEBRERO DE 1991

Llegó como profesor...y se enamoró de nuestro país

El amigo de los aucas

CAPTURAR un colibrí -de la amplia variedad que existe en Ecuador- llevarlo a casa para fotografiarlo en todos sus movimientos y de todos sus costados, o quedarse toda una noche entre la maleza para fotografiar y saber lo que hacen y lo que comen los sapos, son cosas que puede practicar solamente un paciente investigador de la vida animal y apasionado amante de la naturaleza. Y eso es, en increíble dimensión, Erwin Patzelt, biólogo alemán y ecuatoriano por devoción.

Patzelt llegó hace muchos años al Ecuador como profesor del Colegio Alemán en Quito. Y como para ser profesor hay que saber sobre lo que se enseña, comenzó a conocer el país, su flora, su fauna, la selva, las montañas y el mar.

Lo hizo con dedicación, amor, plata y persona, desafiando peligros, arriesgando su vida y llevando en su monte un solo anhelo: escribir libros que sean un aporte para la ciencia, un servicio para el Ecuador y una guía para los estudiantes ecuatorianos, que deben conocer la pródiga y casi única naturaleza dotada de maravillosos géneros y especies de plantas y animales, como poquísimos países en el mundo poseen.

Investigación, fotografía, filmación y grabaciones han sido los elementos o armas con que Erwin Patzelt ha transitado por las diversas regiones ecuatorianas para hacer lo que ha hecho en materia de difusión y contribución al conocimiento de las riquezas naturales del país.

Sus ediciones: "Libres como un jaguar", "Hijos de la selva ecuatoriana", "La flora en el Ecuador"; y, la fabulosa edición "La fauna del Ecuador", ponen de relieve, con el irremplazable lenguaje de la fotografía explicativa.

Además, todo el inmenso valor y singularidad de la riqueza natural y física de la selva, las cordilleras y el litoral ecuatorianos, el museo natural que son las islas Galápagos y, en capítulos esenciales, las costumbres y la errátil y problemática vida de determinadas parcialidades indígenas del Ecuador.

20 años entre los Aucas

CIENTIFICO imperturbable, atrevido y pertinaz, Erwin Patzelt ha protagonizado actos y episodios realmente cinematográficos en sus incursiones en la selva casi impenetrable del oriente ecuatoriano, con los aucas, o en las pintorescas parcialidades de los indios colorados.

Con ellos ha compartido vivencias, hábitos y costumbres que le dieron la oportunidad del asombro y la revelación de misterios y sistemas que poco o nada fueron todavía mostrados y descubiertos.

"Este año quiero hacer un viaje especial hasta donde mis amigos los aucas -a los que es preferible llamarlos huaoranis- para recordar y celebrar con ellos los 20 años de mis primeros contactos", dijo con emoción Erwin a su regreso de Oldemburgo, Alemania Federal, actual lugar de su residencia.

En efecto, fue en 1970 cuando él, profesor del Colegio Alemán, emprendió la aventura de llegar "por aire" donde los temibles aucas.

Esa aventura o experimento lo cumplió sobrevolando en un helicóptero expreso y costosamente alquilado, para "enviarles un mensaje de amistad y acercamiento", mediante obsequios de ollas de loza, arroz, mochilas, avena, hachas y otros objetos, perfectamente empacados y lanzados en paracaídas.

Tales objetos sirvieron como tarjeta de presentación de alguien que quería hacerse amigo, para entenderse aunque fuese por señas.

Lo logró, entre medroso y decidido, porque a sabiendas de lo poco comunicativos y nada amistosos que eran los miembros de esa legendaria tribu oriental, su llegada, previa a los obsequios caídos del cielo, fue recibida con curiosidad, inmensa curiosidad, porque ellos no sabían con precisión el origen de los obsequios ni el significado y utilidad que tenían.

Menos aún intuían los propósitos de tan extraño y a la vez generoso visitante, rubio de ojos claros, característica que no era propiamente del agrado de jefes e integrantes de la nómada tribu.

Una vez llegado, por primera vez, logró alguna confianza de los aucas y se esforzó por explicarles el propósito de su visita, que tenía más de curiosidad científica y de amigable acercamiento, que de evangelización o conquista, como ellos presumían.

La experiencia resultó satisfactoria y grata. Claro que arriesgaba su vida al ponerse en contacto con los indómitos aborígenes, pero felizmente el efecto de los obsequios y la sencillez de su persona y sus maneras contribuyeron para que Erwin Patzelt sea recibido y aceptado de buen ánimo por la tribu, en el sector de Tibacuno.

Su "debut" ante los aucas fue un excelente punto de partida para establecer una sólida amistad con ellos. Múltiples veces, a lo largo de veinte años, les ha visitado, siempre anunciándose desde el aire con obsequios y, seguramente, es la única persona que ha adquirido el derecho de ingresar libremente a los reductos donde ellos hacen su vida de selva.

Su "debut" ante los aucas fue un excelente punto de partida para establecer una sólida amistad con ellos.

Tanto que, llegaron a llamarle "Yata", expresión que tiene un significado de padre o protector. Y hasta le pidieron que sea padrino o protector de un niño a quien dieron el nombre de Carlos Erwin y que, una vez civilizado, hoy estudia enfermería en El Tena.

El hecho de que llegue a las zonas aucas con presentes de diversa naturaleza -inclusive finas blusas alemanas- ha sido ciertamente la magia que ha producido hospitalidad y simpatía hacia él.

Como suele ir en avioneta o helicóptero, su anuncio de llegada sirve para que sus amigos limpien previamente la pista. Pues a través de los años y de la paulatina integración, así como de los casos de civilización que se han dado en algunos aborígenes, han permitido una mayor confianza hacia él.

A veces, en su propia y bien dotada carpa, Erwin se ha mantenido hasta veinte días compartiendo la vida auca. Y claro que les ha enseñado muchas cosas prácticas, por ejemplo, usar el machete para desbrozar la selva y afilar ese machete en esmeril, con el que él mismo les llevó.

Erwin describe como los aucas se orientan por la luna como signo de tiempo y se curan de sus dolencias con una increíble variedad de hierbas.

No es ninguna cosa del otro mundo para Erwin comer carne de mono, carne de caimán o bocados de raros peces atrapados por los aucas en los correntosos ríos orientales.

Eso le han brindado cariñosamente y él ha comido con especial agrado, incluyendo el palmito, que en la selva contribuye a no morir de hambre.

En sus múltiples visitas ha tenido que viajar hasta dos días en canoas a remo, desafiando peligros y conociendo cada vez más las recónditas maravillas de la selva; de sus habitantes, de su flora y su fauna, precisamente para difundir esas maravillas con el fin de que los propios ecuatorianos sepan lo que tienen y lo que es la rica y enigmática zona oriental.

Ha captado miles de fotografías y filmes, en proporciones que pueden ser una parte de la historia contemporánea de los aucas; de la flora y la fauna de incomparable belleza e inestimable valor.

Posee además veinte casetes en idioma auca, que piensa hacerlos traducir. Patzelt, en su minuciosa investigación científica, hasta ha logrado trazar una genealogía de algunas familias aucas.

Cuando llega le cantan repetida y alegremente. Dos o tres veces ha ido acompañado de científicos alemanes que han escrito libros sobre el Ecuador y sus regiones selváticas.

Erwin describe como los aucas se orientan por la luna como signo de tiempo y se curan de sus dolencias con una increíble variedad de hierbas.

Lamentablemente -dice- la flora y la fauna orientales se están exterminando por la acción de las exploraciones petroleras y los indígenas están perdiendo sus tradiciones y costumbres.

Hasta las aves y los animales se han alejado y esto significa que ha disminuido la forma de alimentación habitual entre las tribus orientales. Si no se adoptan medidas urgentes y adecuadas de preservación,

La Fauna del Ecuador

El incansable esfuerzo que ha realizado Patzelt, durante más de dos décadas en nuestro país, resume con la siguiente referencia que hace en su libro "La Fauna del Ecuador".

"Para llegar al hábitat natural de muchas de las especies, utilicé todos los medios de comunicación disponibles, desde los rápidos aviones y los cómodos automóviles, hasta el lomo de una mula; las rudimentarias canoas o, en última instancia, aunque sea agotado, mis confortables zapatos; igual por una moderna autopista que por una escarpada montaña o por una peligrosa llanura tropical. Todo por conseguir una buena fotografía o, primordialmente, para conocer los hábitos y compartir el ambiente natural propio".

pies entresacados

osa riqueza natural se perdiera.

No me han interesado ni me interesan el Africa o el Asia para el estudio. Quiero solo el Ecuador, como punto esencial de mis investigaciones, porque aquí debo hacer una obra completa en materia de conocimientos y divulgación de la flora y la fauna de este país al que amo con todo mi sentimiento, dice con visible emoción el profesor Patzelt, cuya esposa e hija son ecuatorianas, que en la actualidad residen con él en Alemania.

Pero además de la época en que permaneció como profesor de Biología del Colegio Alemán en Quito y fue luego transferido a un colegio de la ciudad alemana de Oldemburgo, él ha venido regularmente cada año para sus vacaciones, que las ha empleado justamente en sus visitas a sus amigos aucas y a los indios colorados, que son otros de sus excelentes amigos.

Un biólogo generalmente no gana mucho dinero -dice con cierta nostalgia- pero he dedicado mi esfuerzo y mis recursos a la investigación de esta milagrosa naturaleza que posee el Ecuador.

Quiero este país y mi mejor contribución será divulgar sus riquezas biológicas y naturales. Reafirma su decisión de hacer, en un futuro cercano, ediciones baratas de la flora y la fauna en el Ecuador, para consumo especialmente de los estudiantes.

Riesgos, sufrimientos, privaciones y alta dosis de constancia y sacrificio han sido el aporte personal de Erwin Patzelt para nuestro país. Pero también su esposa, Myriam Bucheli, que desde que lo conoció y se casó con él en Quito y, posteriormente Rosemarie Patzelt Bucheli, la encantadora hijita nacida en Quito, comparten esos sacrificios y privaciones.

Su libro Fauna del Ecuador, editado por el Banco Central, es una esclarecida contribución científico-investigativa. Se trata de la más asombrosa colección de fotografías (749 en total), a todo color, de las más raras y variadas especies y familias de animales de diversas regiones del territorio ecuatoriano, clasificadas con estricto ordenamiento de mamíferos, reptiles, aves, peces, anfibios, vertebrados e invertebrados.

Y para llegar a la culminación de sus ideales y esfuerzos, Patzelt explica que tuvo la cooperación, primero de sus alumnos del Colegio Alemán, pero especialmente del gran catedrático y consagrado biólogo ecuatoriano Gustavo Orcés y de otras personas como la doctora Eugenia del Pino, profesor Luis Alberto Albuja, padre Giovanni Onor, etc.

El complemento excepcional del libro es la interpretación de todos los temas con dibujos magníficamente realizados por el doctor Mario Echeverría.

Igualmente de su libro "La flora en el Ecuador", publicado hace seis años, Patzelt informa de la colaboración que tuvo del brillante botánico ecuatoriano doctor Misael Acosta Solís.

Erwin Patzelt, valioso y modesto sabio alemán, enamorado profundamente de la naturaleza y del país, ha contribuido con el producto de su dedicación y de sus científicas indagaciones, para establecer con precisión las realidades de las tribus orientales y de la incomparable fauna y flora del Ecuador. El país le debe mucho y su nombre debe merecer el reconocimiento nacional.

'Queremos hablar con el presidente'

hoy

9 de marzo de 1991

'La riqueza petrolera no ha permitido el desarrollo del país, peor ha favorecido a las etnias amazónicas': CONAIE

"No queremos intermediarios sino hablar directamente con el presidente de la República para que nos diga cuál es la solución que va a dar a nuestros problemas", dijo Rafael Pandam, presidente encargado de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador, CONAIE.

La indignación y el coraje se revelaban en su rostro cobrizo al exigir un pronunciamiento oficial y terminante del mandatario, quien, dijo, siempre ha eludido hablar con ellos.

"No más intermediarios, ni cadenas de radio ni televisión, queremos sentarnos a discutir con el presidente porque nosotros también somos parte del país, parte de esta sociedad; no sólo se va a oír a los ricos y atender sus requerimientos", enfatizó.

El líder indígena manifestó que la riqueza petrolera no ha permitido el desarrollo del país en general, mucho peor el de las comunidades indígenas asentadas a lo largo y ancho del territorio nacional, o de los propios pueblos cercanos a las instalaciones hidrocarburíferas.

"Nosotros hemos vivido desde hace siglos en el territorio amazónico y no nos pueden hoy despojar a cambio de las compañías petroleras, mader-

Las exigencias indígenas

Las comunidades indígenas exigieron al gobierno la atención de por lo menos seis de las propuestas formuladas por las etnias de la amazonía.

Rafel Pandam, presidente encargado de la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (CONAIE), destacó entre las propuestas: la Declaración de Sarayacu, presentada en 1989, el plan alternativo de territorialidad de la Organización de Pueblos Indígenas de Pastaza, que se presentó en el levantamiento indígena de junio de 1990, así como la ley de nacionalidades indígenas.

"Queremos que se pague la deuda social antes que la deuda externa", dijo Pandam.

Dijo que como pueblos indígenas han vivido con su propia inteligencia, métodos de trabajo, sus propios mercados y "nuestra [illegible] macia de supervive[illegible]

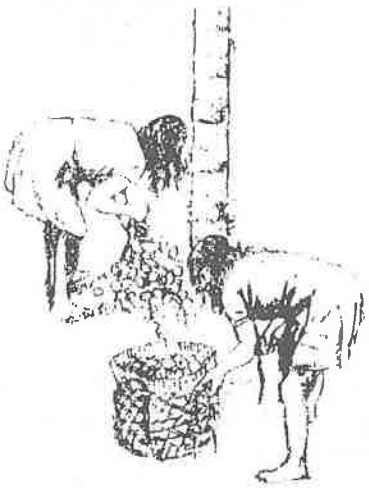
Advirtió q[illegible] se está destruyendo la ecología de la región amazónica con las actividades petroleras. "los ríos están contaminados y los peces en proceso de desaparición total".

Según una de las propuestas, los indígenas piden la inmediata evaluación de los daños causados, mediante la conformación de una comisión especial en la que participen dirigentes indígenas.

eras o el avance de la colonización", dijo el representante. Según Pandam, en el movimiento de los cantones la Joya de Sacha y Francisco de Orellana, en la provincia de El Napo, participan unos 10.000 indígenas que conforman las comunidades de Huataraco, Sardinas, Maderos, San Pablo, Guayusa, Yuca, San Carlos, Descanso, Guanayacu, Pompeya e Itaya.

Dichas comunidades se tomaron varios pozos petroleros e instalaciones hidrocarburíferas, por lo que se tuvo que suspender la producción en alrededor de 20.000 barriles diarios. Pese a que el precio internacional del crudo se halla en los niveles de los 15 dólares por barril, un valor que no es interesante para Petroecuador dentro de sus políticas de comercialización, el impacto en el costo de la suspensión de las operaciones se calcula en algunos millones de dólares.

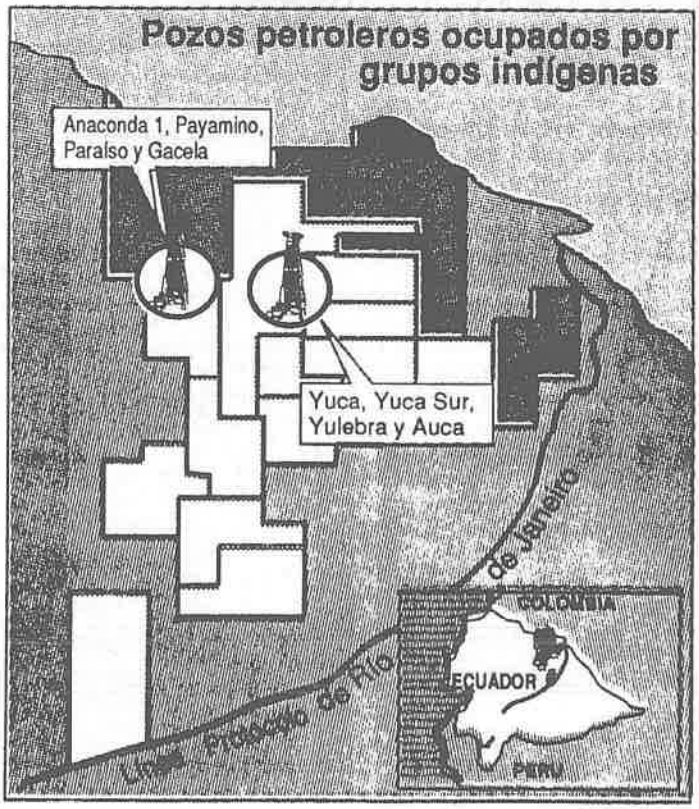
La toma de los pozos se hizo efectiva desde inicios de marzo y tiene como objeto exigir al gobierno la suscripción de por lo menos 6 de las propuestas formuladas por las organizaciones indígenas.



9 de marzo de 1991 hoy

Ocupación de pozos baja la producción petrolera

Dirigentes del paro de Francisco de Orellana aseguraron que 13 pozos petroleros se encuentran ocupados



Al menos 16.000 barriles diarios de petróleo deja de producir el Ecuador por el cierre de varios pozos que se tomaron grupos indígenas que respaldan el paro de los cantones la Joya de los Sachas y Francisco de Orellana, en la provincia de Napo.

Según revelaron fuentes cercanas a Petroecuador, los pozos Yuca, Yuca Sur, Yulebra y Auca, en área del consorcio, suspendieron el bombeo de 12.500 barriles, a los que se suman 3.000 barriles del pozo Paraíso, que se incorporó recientemente a la producción nacional.

También está suspendida la producción de los pozos Anaconda, Payamino y Gacela.

El ministro de Gobierno, César Verduga, dijo por su parte que la situación creada en la provincia de Napo obedece a conflictos entre los colonos y los indígena, y aseguró no tener información sobre los pozos acupados.

Dirigentes del paro aseguraron ayer desde Francisco de Orellana que hay 13 pozos tomados, pero en fuentes cercanas a Petroecuador se habla solo de ocho.

Los mismos dirigentes aseguraron a HOY que en el cantón La Joya de los Sachas se han producido fuertes incidentes entre pobladores y elementos de la fuerza pública, que dejaron como saldo un muerto

y cuatro heridos.

Esta es la primera vez que un movimiento cantonal, con respaldo indígena, logra paralizar parte de la producción petrolera del país.

Las autoridades de Petroecuador realizaron ayer una serie de gestiones infructuosas para negociar el fin del paro en los dos cantones de la provincia del Napo.

11 de marzo de 1991 **hoy**

Indígenas controlan 3 campos

Un delegación del comité de paro en Napo vendrá a Quito para reunirse con las autoridades

FRANCISCO DE ORELLANA.- Indígenas de la provincia de Napo se mantienen en tres campos petroleros de la zona, cuya producción sigue paralizada.

Se trata de los campos Pucuna, Coca y Paraíso, que en conjunto producen unos 8.300 barriles diarios de petróleo.

Aparte de estos campos, los pozos Sacha, Yuca, Culebra, Yulebra, Auca y Cononaco, en el área del consorcio, siguen fuera de producción por falta de equipos y maquinarias, debido a que todas las vías de acceso han sido bloqueadas por colonos e indígenas.

Entre tanto, se conoció que hoy vendrá a Quito una delegación del comité de paro de los cantones Francisco de Orellana y la Joya de los Sachas, para mantener una reunión de trabajo posiblemente con el ministro de Gobierno.



Verduga: "lo de Guayas es cortina de humo de los señores Bucaram"

Terminó paro en Napo

EL COMERCIO 12 DE MARZO DE 1991

Trece días duró la medida de hecho resuelta en favor de agua potable, luz, caminos, alcantarillado, etc.

El ministro de Gobierno, César Verduga, anunció ayer que el paro en los cantones Francisco de Orellana y Joya de los Sachas se había levantado.

El ministro se reunió ayer con los dirigentes del comité de paro, quienes previamente decidieron levantar la medida de hecho, cuando la situación se volvía angustiosa.

En la reunión, se puso de manifiesto la posición del régimen de respaldo a los gobiernos seccionales, pero de rechazo a las medidas de presión.

Con respecto al paro en la provincia del Guayas, Verduga aseguró que en Guayaquil se trabajó con normalidad.

Según Verduga el paro de los municipios del Guayas tiene una connotación política, porque no hay ninguna plataforma específica de los municipios. Lo que hay es el interés de echar una cortina de humo sobre el fracaso del roldosismo en el manejo del municipio.

En Napo, la situación de los pobladores del cantón Francisco Orellana se volvió angustiosa en los últimos días. Los alimentos empezaron a escasear a causa del bloqueo de las principales vías de la región.

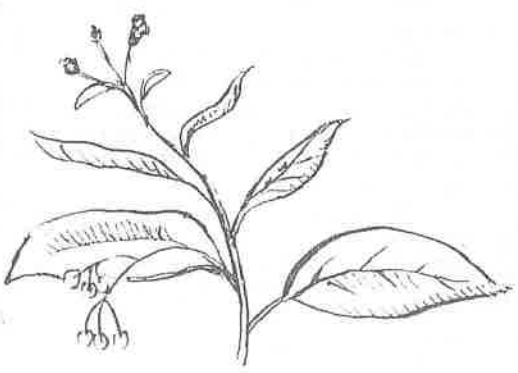
Los ocho mil pobladores de Orellana y los indígenas de las comunidades impedían el paso de los vehículos que no tenían el permiso del Comité de Paro.

Fueron 13 días de paro en demanda de agua potable, luz eléctrica, construcción del muro de contención en el río Payamino, alcantarillado, caminos vecinales, entre otras, para beneficio de los cantones de Orellana y Sachas.

La medida, según dijeron los miembros del Comité de los dos cantones, no tenía trasfondo político sino que respondía a las necesidades que soporta el pueblo.

El hospital de Orellana y las escuelas del lugar carecen de instrumentos y equipos para su labor diaria. Inclusive se puede observar que las aguas servidas se estancan en los alrededores.

No es justo, dijeron los pobladores, que se saquen los recursos de la región sin que se efectúe una sola obra.



Se restablece producción

El consorcio Petroamazonas-Texaco llegó a un acuerdo con los pobladores de la provincia de Napo y logró elevar la producción petrolera a 218.000 barriles diarios.

Según el gerente de Petroamazonas, Wilson Pastor, la producción del consorcio hasta el domingo último se elevó a 218.000 barriles diarios, y en el curso de esta semana se reanudará el ritmo normal de producción de 222.000 barriles diarios.

Ni un solo campo ni pozo petrolero se encuentra en manos de las comunidades indígenas con quienes se concretó el pasado fin de semana, un acuerdo que contempla dos tipos de ayuda.

Petroamazonas se compromete a proporcionar equipo caminero para ayudar a la construcción de vías de acceso a los poblados de la zona.

Se entregará, además, un aporte económico y material para la edificación de dos locales estudiantiles en la provincia. La donación de Petroamazonas asciende a 100 millones de sucres.

Paro de Napo reveló penosa situación de la región

EL COMERCIO

12 DE MARZO DE 1991

"Nuestra lucha es por la vida"

Dirigentes indígenas insisten en denuncia sobre daño a la ecología, causado por por la explotación petrolera.

Kléver Paredes
enviado especial
para EL COMERCIO

GENERADORA de más del 50 por ciento de los ingresos económicos del Estado; lugar de asentamiento de varias comunidades indígenas autóctonas del país; fuente inagotable del turismo nacional y, sobre todo, extranjero: la Región Amazónica del Ecuador.

A pesar de los recursos que aporta al país la región carece de la infraestructura básica y, lo que es peor aún, desconoce lo que sucede en el país.

Concretamente, en la provincia de Napo con la declaración del paro por los cantones Francisco Orellana y La Joya de los Sachas, se pudo conocer una realidad diferente a la que se cree.

Las emisoras y canales de televisión que se captan en este lugar son colombianos; los niños cantan el Himno Nacional de vecino país y desconocen el ecuatoriano.

Indígenas y colonos de Orellana se sienten inconformes con el gobierno por la falta de atención y abandono en que se hallan.

La medida que se adoptó el 27 de febrero (el paro) se agudizó por la toma de varios pozos petroleros, por parte de las comunidades indígenas del cantón Orellana.

En una visita realizada a la comunidad de Huataracu se pudo comprobar que cinco campos se paralizaron totalmente.

El campo Pucuna cuya producción aproximada es de 2.800 a 2.900 barriles diarios de petróleo, únicamente tenía funcionando la planta generadora de luz eléctrica. El bombeo se suspendió.

Los funcionarios de Petroecuador señalaron que la toma de los pozos fue pacífica y que no se han producido daños en la estación Pucuna.

A 4.151 millones de sucres asciende la suma de dinero que solicitan las comunidades de Huataracu, San Pablo, Guayusa, Sardina, San Pablo I y II entre otras. El financiamiento, dijeron, podría ser a largo plazo.

Los recursos económicos solicitados se invertirían en caminos vecinales, equipos médicos, luz eléctrica, canchas deportivas y



material educativo.

En Francisco de Orellana los problemas son similares, a pesar de estar circundada por tres ríos caroce de agua potable.

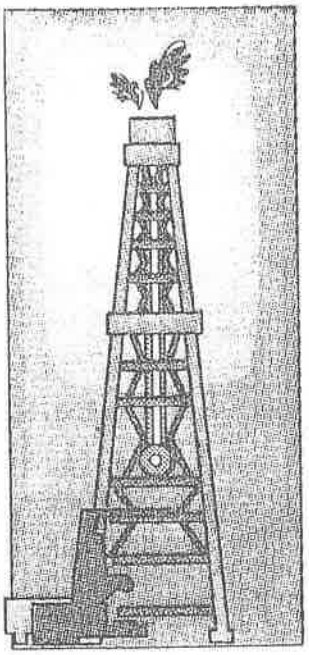
El hospital del lugar no tiene un director; un médico atiende a por lo menos 15 pacientes.

Las necesidades son tan graves, mencionó una enfermera, que en una ocasión donó a un enfermo una pinta de sangre.

A esto se suma el problema que ocasiona el río Payamino que, en menos de un año se ensanchó más de 80 metros. El pequeño tramo del muro de contención fue destruido.

Para poder transitar en la noche los pobladores obligadamente portan una linterna debido a los cortes de energía que se producen continuamente, aquí.

La medida no es necesario aclarar no fue política enfatizaron los dirigentes del comité de paro; muestra de esto es la participación de varios miembros de partidos políticos diferentes, que se han unido ante las necesidades del lugar.



¿Y quién mira por ellos?

La flora y la fauna de la región son destruidas por la contaminación producida por las compañías petroleras.

La selva oriental agoniza lentamente. La extinción de la vegetación y especies animales es evidente.

Según un dirigente de la comunidad de Huataracu los esteros y ríos están contaminados, los desperdicios de las compañías petroleras, dijo, se botan a la selva. "Si un indio se muere por reclamar sus derechos, que muera, pero no queremos que muera un indio contaminado".

Los desperdicios y aguas servidas que llegan al río Napo, de igual manera, causan muchos daños. Los pobladores de Orellana manifestaron que varias especies de peces que anteriormente existían han desaparecido.

Pero no solo los animales y las aves sufren las consecuencias de la falta de planificación para utilizar los recursos. A ello se suma las necesidades básicas que sufren las poblaciones de la amazonia.

Las enfermedades más comunes que adolecen los moradores de Orellana son parásitos, paludismo, infecciones, hongos, entre otras.

13 de marzo de 1991 **hoy**

Indígenas dan plazo al gobierno: Napo

TENA.- El comité de paro de Francisco de Orellana y la Joya de los Sachas, cantones de la provincia del Napo, suspendieron el paro de actividades ante la apertura que les dio el gobierno, a través del subsecretario, Luis Félix López, quien viajó a medio día de este martes a esos sectores para informar el acuerdo establecido entre las partes.

Pero los indígenas congregados en la FECUNAE: Huataracu, San Pablo, Sardinas, Huayusa, Pre coperativa Madero y Asociación Río Coca, conformadas por10 mil nativos pertenecientes a 58 comunidades, no declinarán el paro y se mantendrán en esa actitud hasta el 20 de marzo, como plazo último, para que una comisión de alto nivel del gobierno integrada por los titulares de los ministerios de Gobierno, Educación Obras Públicas, Finanzas, Energía y Minas, junto con funcionarios institucionales de la adminsitración pública de IETEL, IEOS, Petroecuador, entre otros, se traslade a Coca para sostener una sesión y analizar un pliego de peticiones que contiene obras de infraestrutura básica.

En caso de que los requerimientos formulados por los indígenas no tengan respuestas positivas anuncian que adoptarán medidas de hecho más drásticas, como la destrucción del oleoducto y las estaciones de bombeo.

De fuentes cercanas de la CONFENIAE y CONAIE que respaldan a la FECUNAE se conoció que hasta el momento las carreteras centrales y caminos vecinales permanecen intransitables a excepción de las vías fluviales. Así mismo 8 pozos Pucuna, Culebra, Yulebra, Yuca 1 y Yuca 2, entre otros, y estaciones de bombeo están custodiadas por los nativos y ciudadanos uniformados en de un ambiente de absoluta paz.

El encanto de la naturaleza

La variedad de paisajes constituye una atracción para los turistas que visitan este sector. En las cercanías de Orellana todavía se puede contemplar varios animales y aves propios de la región.

A pesar de la carencia de la infraestructura adecuada, los visitantes, especialmente extranjeros, llegan continuamente en tours organizados por agencias privadas.

Este recurso, aún no explotado en su totalidad, adolece de varios impedimentos, según nos diera a conocer la administradora del Hotel Auca. No existen guías capacitados que trabajen en Orellana.

De igual manera, no se ha planteado una ley que proteja a los animales; el comercio de éstos es libre, con el consecuente peligro de extinción.

La falta de control se puede observar en las calles en donde se venden libremente las aves capturadas.

La selva contiene todavía abundante fauna, sin embargo, algunas especies como dantas, ciervos, tigres y otros que existían en abundancia hasta hace pocos años están extinguiéndose.

Pero, el puerto Francisco de Orellana ofrece también la posibilidad de viajar en canoa por los ríos Napo, Coca y Payamino.

Con la debida dotación de la infraestructura física y la preparación de personal capacitado, se podría obtener divisas generadas por el turismo.

14 DE MARZO DE 1991 **EL COMERCIO**

Shuaras toman tres rehenes

Sucúa, Ecuadoradio

Enardecidos indígenas shuaras tomaron como rehenes a tres funcionarios del Ierac y a un chofer.

La acción de los indígenas se tomó como represalia por la muerte de un miembro de la tribu, quien fue atropellado por un vehículo del Instituto Ecuatoriano de Reforma Agraria y Colonización.

Hasta el momento han resultado infructuosas las reuniones entre las autoridades de la provincia de Morona-Santiago y dirigentes del pueblo shuar, quienes reclaman in-

demnización para los huérfanos y familiares del fallecido.

Los shuaras se apoderaron también del vehículo que causó el accidente y que se hallaba en los patios de la Policía.

La ciudadanía condena estos desmanes, que no se cometen por primera vez, pues anteriormente un carro de la Federación Shuar fue tomado a la fuerza de poder del depositario judicial por un litigio laboral que mantenía esta organización indígena ante los jueces competentes.

Se espera que en las próximas horas esté presente en Sucúa el delegado del director ejecutivo del Ierac, Luis Luna Gaibor, quien ya ha comunicado al Gobernador de la provincia su venida desde la capital de la República para solucionar este impasse.

Existe preocupación en los familiares de los rehenes, ya que según se comenta, el enfurecido pueblo shuar los llevará a la montaña.

A su vez, los funcionarios del Instituto de Reforma Agraria en este cantón han cerrado las dependencias de la entidad y no dan atención a la ciudadanía, pues temen por sus vidas.

hoy 20 de marzo de 1991

Enfrentamiento armado por conflicto de tierras

MACAS.- Encapuchados y fuertemente armados un grupo de shuaras protagonizaron serios incidentes y tomaron de rehenes a siete colonos dueños de fincas.

El incidente ocurrió este lunes en horas de la madrugada.

Los shuaras de la parroquia Asunción, 30 kilómetros al sur de Macas, cubiertos la cara y bien armados dispararon para amedrentar a los colonos que se encuentran a la margen izquierdo del río Tutanangoza.

El conflicto de tierras nuevamente entre nativos y colonos en la provincia de Morona Santiago inquieta a la población y es urgente la intervención de las autoridades para evitar que los problemas se agraven, en virtud de que los colonos de Sucúa se están organizando para tomar medidas y enfrentar estas situaciones que en tan solo ocho días se han presentado en dos oportunidades.

El primero fue a raíz de la toma de tres rehenes por parte de los indígenas que reclamaban justicia por la muerte de un ciudadano de la etnia Shuar, pero en el fondo está presente la disputa de tierras.

Este segundo impase originado en la parroquia Asunción tiene matices similares. Los nativos no permiten el paso de colonos hasta la zona en conflicto. El gobernador de la provincia indicó que la paciencia se está agotando y no descartó la posibilidad del empleo de la fuerza pública para hacer respetar la paz en esta provincia amazónica.

Retuvieron a empleados del Ierac como rehenes

Shuaras indignados por accidente

EL COMERCIO

17 DE MARZO DE 1991

Si las autoridades de Sucúa no hacen nada por detener a causante de muerte de indígena, nosotros lo haremos, dicen.

Sucúa, Ecuadoradio

Si las autoridades no actúan para lograr la detención de Mauricio Martínez, autor del accidente que causó la muerte de un miembro de nuestra tribu, nosotros, los shuaras, lo haremos, dijo el presidente de la Federación de Centros Shuar, Miguel Puwainchir.

El dirigente indígena se refirió así al accidente ocurrido en días pasados, cuando un vehículo del Ierac atropelló a un aborigen, lo que motivó que los shuaras se apoderaran de varios empleados de ese organismo y los retuvieran en calidad de rehenes.

Puwainchir, tras señalar que los dos trabajadores que los shuaras tenían en su poder fueron liberados este miércoles, dijo que las autoridades del cantón Sucúa nada han hecho por capturar al autor del atropello.

Puntualizó que esto ha alarmado no solamente a los shuaras, sino a la ciudadanía en general, que estima que la mala administración de justicia trae graves consecuencias.

Añadió que los colonos se ven indefensos ante la ineficacia de la Policía que nada hace por detener a Mauricio Martínez.

Por supuestas acusaciones de robo la Policía procede a detener a colonos, pero en este momento, ante la evidencia de un crimen, nadie quiere investigar y determinar responsabilidades, enfatizó.

Nosotros vamos a continuar exigiendo a las autoridades, y vamos a denunciar el hecho al Ministro de Gobierno, y si no se actúa vamos a proceder nosotros mismos hasta apresar al autor del atropello, subrayó.

Si no hay autoridades que quieran hacer justicia, pues seremos los shuaras quienes la hagan, enfatizó.

Puntualizó el dirigente shuar que van a exigir el cambio total de las autoridades del cantón Sucúa, porque no solo son inoperantes, sino que se han convertido en encubridoras del hecho que motiva la protesta.

También vamos a pedir sanción para los elementos policiales que nada han hecho por investigar lo sucedido, ya que creemos que la Policía es la que debe actuar en estos casos, resaltó.

Colaborará el Ierac

Luego de los incidentes y de solicitar el cambio de varios elementos policiales, el presidente de la Federación de Centros Shuar, Miguel Puwanchir, dijo que solicitaran también el cambio de los funcionarios de la Jefatura Regional del Instituto Ecuatoriano de Reforma Agraria y Colonización, pero lo que más nos interesa, señaló, es capturar al autor del accidente de tránsito que causó la muerte del shuar, dijo.

Teníamos como rehenes a dos trabajadores del Ierac, hasta que el Director ejecutivo de ese organismo enviara a su delegado para que solucione el problema, señaló.

El miércoles pasado los dos rehenes fueron puestos en libertad, dado que los propios trabajadores del Ierac, han ofrecido colaborar en la investigación de como sucedió el accidente que causó alarma en la población.

3 de julio de 1991 hoy

Petróleo en el parque nacional

El descubrimiento de petróleo en el bloque 16 puso al Ecuador ante una disyuntiva: permitir la explotación de ese recurso en una área que ocupa una parte del Parque Nacional Yasuní y una parte del territorio asignado al pueblo huaorani. La explotación de los campos implica construir carreteras y montar una infraestructura compleja, que pone en riesgo la ecología del parque y la sobrevivencia de los huaoranis. ¿Cómo enfrentar esta disyuntiva?

- El bloque 16 fue asignado hace 5 años para su exploración a un consorcio presidido por la empresa CONOCO.
- El plan de exploración dio resultados positivos: se descubrieron importantes acumulaciones comerciales de petróleo pesado.
- La CONOCO cree que para 1993 la producción del Ecuador aumentará en 43 mil barriles diarios, gracias a estos descubrimientos.
- Para lograr ese objetivo es necesario construir un oleoducto de 120 km para enlazar las estructuras descubiertas en el bloque 16 con el terminal del oleoducto en Lago Agrio.
- Y para instalar la tubería es necesario construir una carretera, y la experiencia muestra que con las carreteras se abren frentes de colonización.
- La CONOCO ha propuesto una ambicioso plan de manejo ambiental para el bloque 16, cuyo propósito es minimizar los daños ecológicos por contaminación y controlar la colonización.
- El plan de inversiones de la CONOCO asciende a 600 millones de dólares, de los cuales alrededor del 10% se destinará a proteger el medio ambiente.

EL COMERCIO
20 DE MARZO DE 1991

Ierac soluciona litigio de tierras

Macas, Ecuadoradio

El Ierac de Sucúa tuvo que acoger varias peticiones de los shuaras, en lo referente a litigios sobre tierras, para lograr que fueran puestos en libertad los empleados de esa institución que los indígenas habían secuestrado.

Como se recordará, en la madrugada del 10 del mes en curso se registró en Sucúa un accidente de transito provocado por el empleado del Ierac Mauricio Martínez quien, según el parte policial, conducía el vehículo en estado etílico avanzado.

A consecuencia del lamentable hecho falleció el ciudadano shuar José Ricardo Antuchiarus y quedaron heridos: Angel Honorato Ribera Tigre y Enrique Cesáreo Ribera Pinos. Además, sufrió serios daños el inmueble de propiedad de José Ricardo Cabrera.

Según versiones de testigos, el conductor abandonó el vehículo luego del suceso y se dio a la fuga. Se dice que Carlos Javier Martínez Morales acompañaba al chofer.

De acuerdo con la información policial, entre los daños ocasionados por el accidente, a más del muerto y los heridos, constan la destrucción total de las paredes de madera de la casa de Ricardo Cabrera, la rotura de las ventanas de vidrio de la casa, la destrucción casi total del automotor del Ierac y el daño parcial de una refrigeradora.

El accidente de tránsito ha sido el móvil para que la comunidad shuar reaccione en contra del Instituto de Reforma Agraria y pida, aparte del reconocimiento e indemnización legal, otras prerrogativas.

Pero lo más grave del asunto es que los shuaras secuestraron a personas vinculadas al Ierac, en Sucúa, para conseguir la solución del problema y la decisión a su favor en litigios sobre tenencia de tierras, obligando a las autoridades correspondientes a acceder a sus exigencias y a firmar un acta transaccional en la que el Ierac se compromete a atender favorablemente varias peticiones de los indígenas.





Fauna amazónica

Pecar

Shuaras insisten en que se arreglen varios problemas pendientes en la adjudicación de tierras.

3 de julio de 1991 hoy

Indios, petróleo y selva

En una encrucijada ecológica

La CONOCO descubrió petróleo en el bloque 16 y está a punto de iniciar un complejo plan para explotar ese crudo

Por Felipe Burbano de Lara

El Ecuador se halla ante una compleja disyuntiva: evitar una tragedia ecológica en la región amazónica, mientras mira con angustia el progresivo agotamiento de sus reservas petroleras, vale decir del oxígeno de su escuálida economía. Ecología y explotación petrolera son dos proyectos que rivalizan, y su armonización a veces parece imposible. ¿Qué hacer?

Como si fuera poco, a la presión de los grupos ecologistas locales sobre el gobierno y las empresas petroleras, se suma ahora la de grupos ecologistas y ambientalistas del Norte, en lo que algunos llaman el "imperialismo ecológico". ¿Por qué tanta presión? Simplemente porque la preservación del bosque húmedo tropical es hoy una necesidad planetaria.

El bloque 16

El Ecuador está en el centro de este debate ecologista. Y uno de los temas fuertes de controversia gira alrededor del bloque 16, asignado para su exploración (en junio de 1986) a un consorcio presidido por la empresa norteamericana CONOCO. El bloque 16 es uno de los 11 bloques petroleros en los que fue dividida la amazonía ecuatoriana para su exploración mediante contratos de prestación de servicios con compañías extranjeras.

La ubicación de este bloque lo vuelve conflictivo, porque una parte de él está dentro del Parque Nacional Yasuní, y otra en el territorio que el actual gobierno legalizó en favor del pueblo huaorani (ver mapa).

El parque se creó en 1979 y su extensión original era de 675 mil hectáreas. Es actualmente la mayor reserva natural del Ecuador y fue declarado por la UNESCO Reserva Mundial de la Biósfera, y por lo tanto quedaba prohibida su explotación con fines comerciales. Sin embargo, su delimitación fue cambiada en abril de 1990 y su extensión quedó reducida a 544 mil hectáreas. Sobre porqué se cambiaron los límites del parque, hay una polémica: mientras unos dicen que fue para favorecer la explotación de la CONOCO, otros aseguran que fue para hacer posible la adjudicación del territorio huaorani.

Indios y ecología

La amazonía ecuatoriana es hoy un gran mapa petrolero dividido en 11 bloques de 200 mil hectáreas cada uno, en donde operan igual número de consorcios extranjeros. Estas compañías tienen planificado explorar 51 pozos y hacer una inversión total de 328 millones de dólares. Podría decirse, sin exagerar, que ahora mismo toda la amazonía ecuatoriana está siendo sometida a un intenso programa de exploración petrolera.

Pero el problema no solo tiene que ver con la destrucción de la selva por la actividad petrolera (los daños causados en la amazonía ecuatoriana han sido comparados con los provocados por el buque Exxon Valdez en Alaska), sino que tiene que ver con la existencia de los pueblos indios amazónicos, cuya sobrevivencia también está en peligro.



Tan enredado es el problema que sobre el Parque Yasuní hay áreas de exploración asignadas a Petroecuador, a la misma Conoco (el bloque 22) y a la compañía Elf (bloque 14). Otros bloques, en cambio, están dentro del territorio huaorani (el bloque 17, asignado a la Braspetro; y los bloques 9 y 10 asignados a Petrocanadá y Arco, respectivamente).

La pregunta que surge -y hacen los grupos ecologistas y los pueblos indios- es si tiene algún sentido declarar a determinadas zonas reservas naturales o territorios indígenas. ¿Cuál es el alcance de estas declaraciones? ¿Cuánto de formal y retórico tienen?

EL río Napo se ha convertido en la principal vía de comunicación

EN EL ESPLENDOR DE LA AMAZONIA

16 DE JULIO DE 1991 EL COMERCIO

El sol, la lluvia, la selva y el gesto amigable de los indígenas o de los lavadores de oro, son los compañeros de los dueños del Napo: los motoristas.

Nancy Puente de Salas
EL COMERCIO

EL inmenso y aparentemente tranquilo río Napo se abre paso por la espesa selva.

Su color turbio-verdoso da vida y atractivo al extenso "mar" de vegetación verde y una inmensa paz al espíritu.

Nace en la misteriosa y milenaria cordillera de Los LLanganates; se alimenta de docenas de afluentes, cruza la impresionante provincia del Napo y sus aguas recorren miles de miles de kilómetros de la zona septentrional del Ecuador.

Su curso serpenteante es mudo testigo del encanto de la selva y único conocedor de las maravillas que encierra el fantástico mundo de la Amazonia. Recorre, sube y baja por el territorio ecuatoriano hasta depositar sus aguas en el Amazonas.

El trayecto de sus aguas ha reemplazado al pavimento de las grandes ciudades y se ha convertido en una vía de conexión entre los pueblos ribereños que se encuentran a lo largo de este río.

Los dueños de esta red fluvial - sin lugar a dudas- constituyen los motoristas, quienes como "lobos del mar" al mando de una frágil lancha, diariamente recorren el río y con ello la enmarañada selva.

El río, la selva y el cielo son los eternos acompañantes de los motoristas. Ellos saben de sus secretos, sinsabores y de su diaria lucha por subsistir.

Trasladar a los nativos y a los turistas a lo largo del Napo es su responsabilidad, que buscan hacerlo de la mejor forma.

"Somos hombres de la tierra que amamos el río y que ganamos nuestra vida en las canoas", dice el fragmento de una canción que continuamente tararean los motoristas y que es el reflejo de su diaria tarea.

Conocen el río como la palma de su mano. Saben donde es más profundo y donde los montones de piedras pueden hacerles perder su equilibrio. No importa que sea de día o que la oscuridad se haya apoderado de la tierra; los motoristas son los expertos y únicos dueños del río.

Para ellos, el diario trajín se inicia en las primeras horas de la mañana. No importa que llueva o que el sol queme sus cuerpos. Su obligación diaria es estar presentes en sus puestos de trabajo.

Están concientes de la importante labor que desempeñan al transportar a la gente, ya que son el único medio de comunicación entre los pueblos.

Los motoristas van y vienen a lo largo del Napo. El tricolor patrio flamea en cada lancha como símbolo de motorianidad.

Su ambición: una lancha

La aspiración para la gran mayoría de motivos es convertirse en motoristas y para muchos su meta es poseer una canoa que les permita cumplir sus sueños, así lo señala el pequeño hijo de Benancio, quien es un viejo lobo del río.

El niño, de piel trigueña, ojos vivaces, más bien pequeño para sus doce años, abandonó sus estudios para acompañar a su padre y aprender la que será su futura profesión.

Sabe leer y escribir y según él es lo único que necesita para poder vivir.

Su sueño es tener una lancha que le permita participar en la Asociación de Motoristas que funciona en el Puerto de Misahuallí y convertirse en otro dueño del río.

Su corta edad no le permite conocer el valor real del dinero, pero sí sabe que con ello puede comprar alimentos y las pequeñas comodidades que les ofrece la civilización.

Es hijo único y compañero inseparable de su padre. Al igual que su padre, es casi un experto en el manejo de la lancha. Benancio en la conducción del motor y el niño en la proa dirige la embarcación con seguridad.

Y las pepitas de oro

Otro sector importante que vive de lo que proporciona el río Napo constituyo el de los lavadores de oro.

La provincia del Napo es rica en lavaderos auríferos. Casi todos los ríos guardan en sus riberas y playas depósitos de oro.

El más rico es el Napo y esto es fácil comprobarlo, cuando a lo largo del río decenas de familias indígenas y colonos trabajan diariamente en busca del mineral dorado.

Inclinados, bañando sus pies por el agua del río y en las manos el rústico canalón, los indígenas que trabajan en familia lavan el lodo del río con la secreta aspiración de obtener las doradas pepitas de oro.

Por lo general consiguen cinco gramos a la semana y muchos más cuando el afluente crece.

Para los lavadores de oro, su actividad es todo un ritual. Se levantan muy temprano se reúnen en una de sus moradas, nombran un jefe, recolectan los alimentos y llegan hasta el río donde, encomendándose a Dios, empiezan su

Andeta Tsujin Cofan

28 de julio de 1991 hoy

El futuro de los cofanes y la legalización de su territorio

El territorio indígena es un concepto que conjuga la historia milenaria de los pueblos amazónicos con la naturaleza

Por Lucy Ruiz (*)

La reivindicación de territorios o la noción de territorialidad se levanta desde los pueblos indígenas amazónicos hacia el conjunto del movimiento indígena nacional dentro de un proyecto global e integrador donde lo diverso y a la vez unitario juega un rol fundamental. El territorio es mucho más que un medio de producción: es el espacio en el que ese mundo autónomo familiar establece relaciones sociales y de reproducción, a través de la caza, pesca, recolección y agricultura itinerante. El territorio indígena es un concepto que conjuga la historia milenaria de los pueblos amazónicos con el entorno natural que les rodea y que no es externo a ellos sino parte de sí mismos.

Este artículo va dirigido a todos aquellos que reconocen la pluriculturalidad del Estado ecuatoriano y por lo tanto plantean la necesidad de respetar a los pueblos indígenas, cuestión que fundamentalmente pasa por la legalización de sus territorios.

Los cofanes

La nacionalidad Cofán, perteneciente al grupo lingüístico tucano occidental, habitaba desde hace más de quinientos años entre los ríos Aguarico y San Miguel, territorios que formaron parte de la Gobernación de Quijos. Su ubicación correspondía al alto Aguarico, mientras que los sionas-secoyas ocupaban la parte baja. Hoy esto ha cambiado y ocupan diversos lugares del Aguarico en la provincia de Sucumbíos en la región nororiental del Ecuador.

La información de los cronistas, aunque no revela con precisión datos respecto a los cofanes y a su ubicación, permite establecer de manera general y preliminar una población aproximada de 10.000 individuos al momento de la llegada de los españoles.

En la actualidad los cofanes son 800. Este gran decrecimiento demográfico se debe sobre todo a las terribles epidemias que han afectado a la población desde el tiempo de la conquista. Los virus traídos por los españoles, los misioneros del Instituto Lingüístico de Verano, los petroleras, los colonos, etc., fueron una verdadera guerra biológica que acabó con poblaciones enteras en toda la región amazónica.

Esta guerra aún no ha terminado. Hoy toma cuerpo a través del terrible cólera, amenaza que ha traído a la memoria de los cofanes recuerdos de tristes epidemias como la del sarampión, que vino en los años 50 con los misioneros del ILV.

En tiempos pasados la alternativa frente a las epidemias era huir e internarse en la selva; al huir, los pueblos cofanes buscaban nuevos espacios para reproducir la forma de organización tradicional; sin embargo, en el presente esto es más difícil debido al copamiento del espacio como producto de la entrada de petroleras y colonos.

La Texaco Gulf

En 1964, el Estado concedió a la Texaco-Gulf el derecho a explotar petróleo de la región norte de la Amazonía. Como primer paso, la Texaco invirtió recursos en abrir una carretera entre Lago Agrio y

(*) Antropóloga, investigadora del CEDIME.



Quito y diversas carreteras hacia los campos petroleros. Por estas carreteras llegó la colonización y graves problemas para los pueblos indígenas quienes cada vez veían más amenazados sus territorios.

Los cofanes eran el pueblo indígena más cercano a los campos petroleros y fue el primero en sentir el impacto directo. Su territorio tradicional empezó a ser agresivamente ocupado en distintas direcciones y por distintos actores: petroleras, empresas subsidiarias, colonos, pobladores, misioneros, etc. Los militares ocuparon precisamente uno de los puntos más importantes del espacio cofán para instalar un batallón, por eso los cofanes se retiraron a Dureno. Lo que tradicionalmente era un territorio global, fue dividido en distintos espacios, atomizado, fraccionado. Especies de islas de reserva en las zonas más alejadas y difíciles de la selva. Lugares míticos, rituales, familiares e individuales fueron siendo ocupados a nombre del progreso que nunca llegó.

Su conversión a comunas

La comuna era una modalidad de organización propia de los pueblos indígenas andinos

Las amenazas sobre su territorio obligó a los indígenas cofanes a redefinir su forma de ocupación y organización tradicional. Del asentamiento disperso en familias ampliadas, que ayudaba a evitar las epidemias, se transformaron en comunas. La comuna, modalidad de organización que caracterizaba a los pueblos indígenas andinos, no era conocida en las sociedades de selva. La comuna es la primera noción de propiedad que surge entre los cofanes.

Desde su lógica, aparece como la posibilidad de resistencia y readecuación. Resistencia, en tanto permite conservar una parte de su territorio, y con ello reproducir su sistema social y cultural. Readecuación, porque al establecer límites al espacio necesariamente modifica la visión y construcción de su particular mundo. Los lugares míticos rituales muchas veces quedan fuera de esta delimitación.

Las comunas que actualmente existen entre los cofanes son: Dureno, Duvuno, Sinangue, Chandia Na'e y Zábalo, las cuales se encuentran ubicadas a los margenes de los ríos San Miguel y Aguarico en la Provincia de Sucumbíos. Dureno y Duvuno son las únicas que cuentan con territorios legalizados. Las tres restantes están luchando por la legalización de sus territorios, los mismos que día a día están amenazados por la llegada de colonos o indígenas shuaras.

El proceso organizativo

Las comunidades constituyen los cimientos de las federaciones y estas de la confederación regional. Este tipo de organización no es el resultado de una mera voluntad indígena, sino de la necesidad urgente de dar una respuesta a las amenazas del modelo de antidesarrollo o de destrucción sobre la cultura y la vida misma de los pueblos indígenas. Una respuesta que buscó el marco constitucional del Estado. La Ley de comuna de 1937, que nunca consideró la multiplicidad cultural, era hasta el momento el único instrumento jurídico que hacía pensar que la defensa del territorio era una posibilidad. Ley que les ha enseñado a los indígenas que el Estado ecuatoriano está lleno de contradicciones y que legisla según las condiciones del momento.

En 1987 los cofanes se enfren-

Un pueblo acosado

Por la condición de pueblo pequeño -"minoría étnica"- los cofanes están acosados. El permanente asedio de petroleras, madereras, empresas agroindustriales, empresas turísticas y colonos, los está "arrinconando" a las partes más difíciles de sus propios territorios.

La vulnerabilidad se vuelve mayor porque no cuentan con títulos de propiedad que les permitan defender sus territorios. En el caso de las comunidades de Sinangue la entrada de colonos -algunos incluso se han casado con cofanes- está amenazando no solamente el territorio sino a la propia cultura, debido a que se imponen los patrones traídos por los colonos. Estos nuevos patrones no siempre significan mejoramiento en las condiciones de vida, sino más bien su deterioro a niveles alarmantes por la dependencia creciente de mercancías.

En el caso de Chandia'Nae, los cofanes están amenazados por madereros colombianos que vienen en busca de los mejores árboles y pagan precios de tablas. Esta comunidad cuenta con terrenos linderados pero no reconocidos legalmente. De no legalizarse a tiempo posiblemente pronto los cofanes vivirán en un campo deforestado.

El futuro de Zábalo en cambio pasa por el de turismo. La política de adjudicaciones de reservas "turísticas" se anuncia como una amenaza para los territorios cofanes. Bajo esta modalidad, el territorio tradicionalmente habitado por los cofanes de Zábalo peligra. Las alternativas que se vislumbran son dos: se los incluye dentro de la concesión "turística" o se les reduce su territorio. Pero la única respuesta viable sería permitir que sean los propios cofanes los que manejen y regulen el turismo a sus espacios tradicionales. Esto no es una novedad, el ejemplo más rico lo constituye la reserva de indígenas Kuna en Panamá.

Los problemas de los cofanes son múltiples. Así lo demostró el Congreso Cofán realizado los días 16 y 20 de junio en la Comunidad de Duvuno, pero la legalización de sus territorios y el respeto a los mismos por parte del Estado y la sociedad civil ecuatoriano, constituyen el fundamental. Los cofanes tienen propuestas y planteamientos urgentes. La pregunta es ¿hasta cuándo tendrán que esperar?... Mañana será tarde.

tan a la construcción de una carretera por parte de la compañía Texac que había decidido explotar el pozo Guanta 8, en pleno centro de la comuna Dureno. La necesidad de defender ese territorio conduce a la unión de todas las comunas cofanes y al primer levantamiento indígena cofán de la época contemporánea.

Es en el marco de esta amenaza que los cofanes ven la necesidad de unirse y organizarse y conforman la Asociación de Comunidades Indígenas Cofanes (ACOINCO) como parte de la CONFENIAE y la CONAIE. Es así como pueblos aislados y étnicamente diferentes llegan a conocerse en la explotación, el abuso, la amenaza y a identificarse en la particular condición de ser indígena. Es sobre esta diversidad que se define el problema de las nacionalidades, donde cada etnia tiene derecho al reconocimiento y al respeto de su cultura.

---

hoy 3 de junio de 1991

Dirigentes indígenas denuncian militarización en Morete Cocha

PUYO.- Desde algún tiempo atrás, dirigentes indígenas de varias organizaciones de la Amazonía han denunciado la militarización de sectores ubicados dentro de sus territorios comunales, situación que ha provocado enfrentamientos "que podrían reactivarse si se continúa con este tipo de medidas", han manifestado sus dirigentes.

En las últimas semanas, la dirigencia de la organización de pueblos indígenas de Pastaza (OPIP) denunció que se ha dispuesto la presencia de elementos de las Fuerzas Armadas en el sector de Morete Cocha, sitio en el cual se encuentra en explotación un pozo petrolero.

Estas aseveraciones fueron rechazadas por el comandante de la brigada de Selva Pastaza, general César Durán, quien señaló que no existe tal militarización de territorios de organizaciones indígenas. Sin embargo, atestiguó que sí existen guarniciones militares en sitios estratégicos que demandan la seguridad nacional, como es el caso de Morete Cocha, donde existe un contingente militar de seguridad. Indicó que "no ha existido ni existe provocación del elemento militar al indígena", de quien "reconocemos su espíritu y trabajo y queremos estar junto a ellos para trabajar mancomunadamente", dijo.

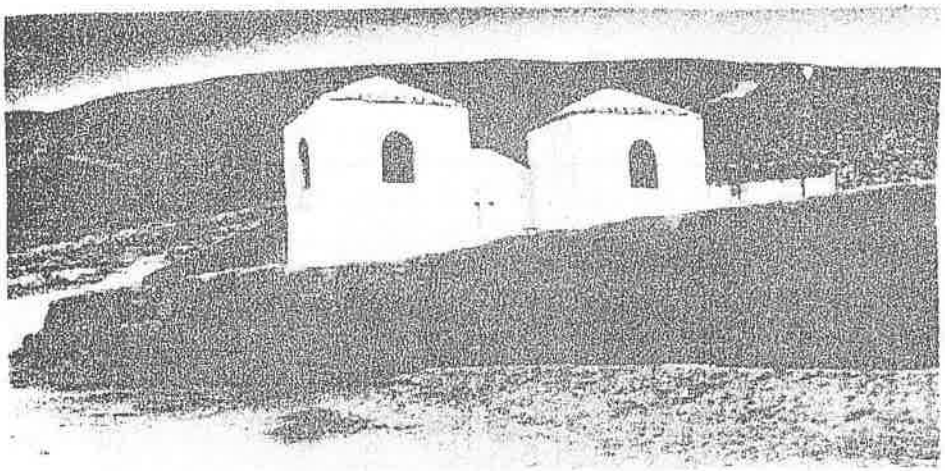
Sin embargo, el general Durán fue claro en su alusión con motivo del 24 de mayo pasado, cuando señaló que "valerse del concepto de raza con fines protervos de origen foráneo, tratar de mancillar y dividir a la nación ecuatoriana es un hecho que no lo permitirá el pueblo actual ni los hijos de los hijos de hoy y siempre".

De otra parte y cumpliendo con el objetivo del alto mando militar -a través del programa de apoyo comunitario, de acción cívica, en la región se están realizando acciones de apoyo en las áreas de salud, educación, etc.

VARIOS

26 de mayo de 1991 hoy

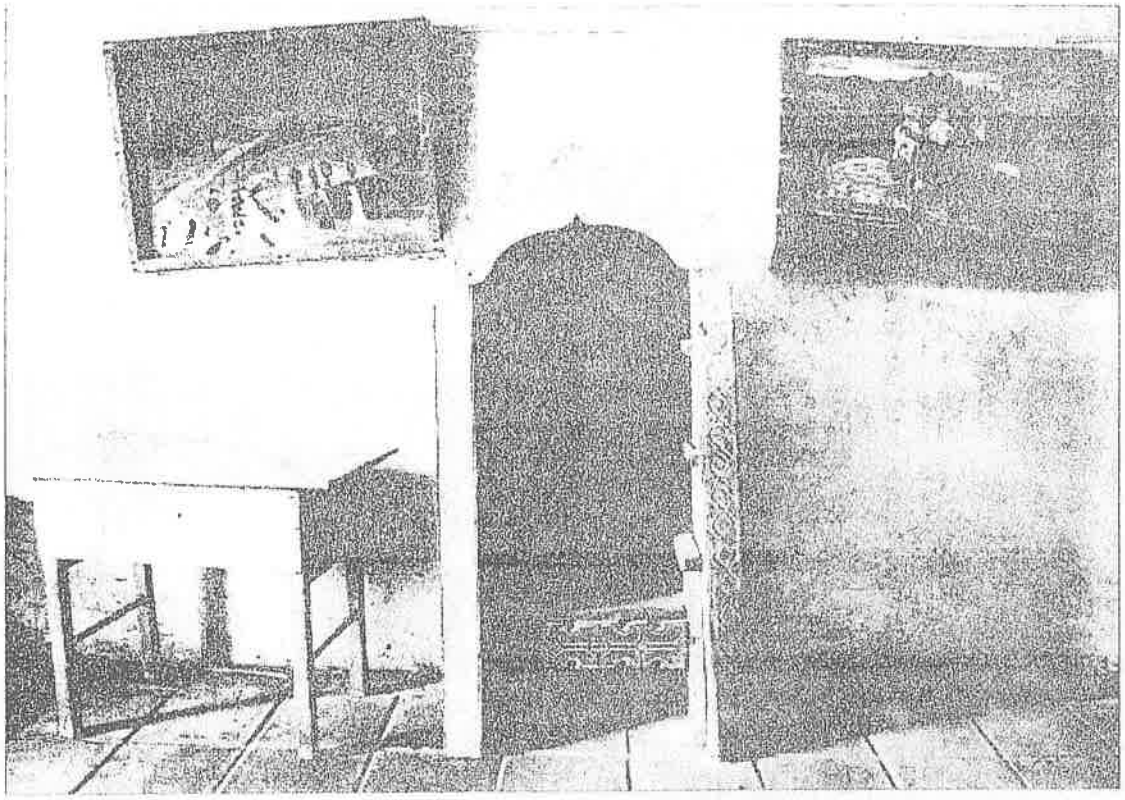
Imágenes de una teología de la tierra



"Si antes acepté que fuera de la Iglesia no había salvación, ahora creo que fuera de la Salvación no hay Iglesia".
Pedro Casaldáliga,
Obispo de Sao Félix,
Matto Grosso



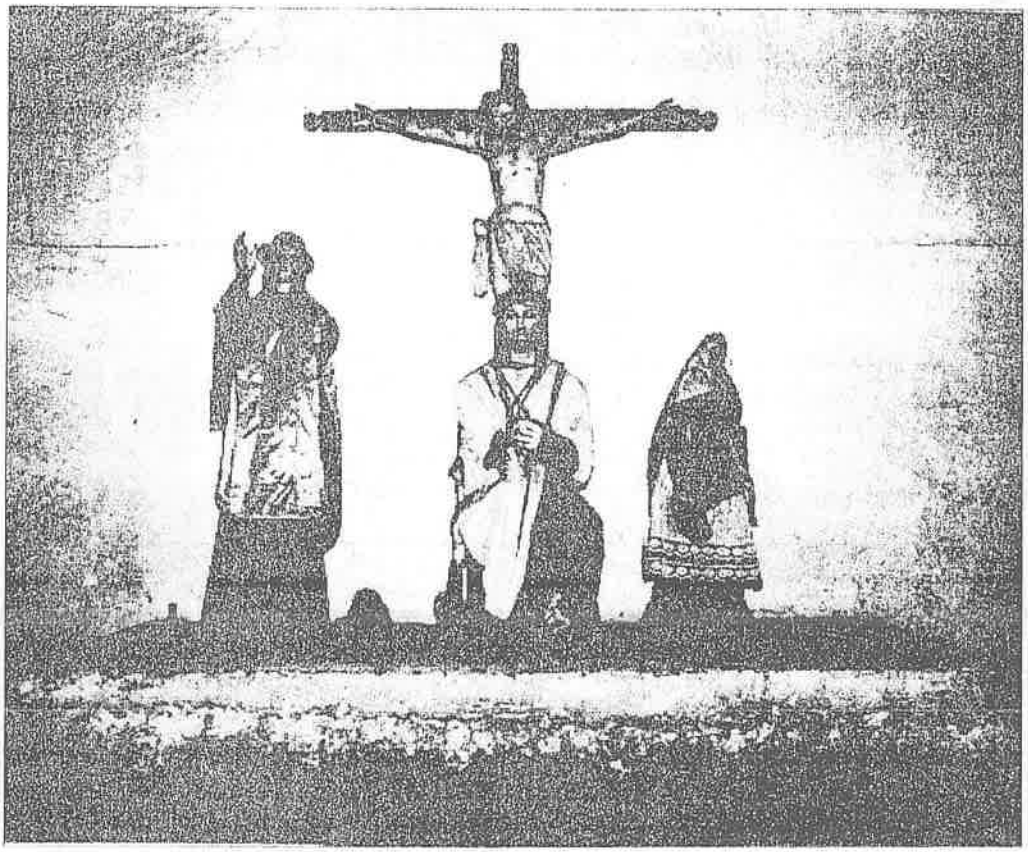
"Creemos en Dios Padre, creador de una tierra que nos fue quitada, padre de los desposeídos". Oración de una comunidad de base



"La tierra ha sido profanada, gritaba el profeta Isaía. Este es el grito de los indígenas cuando luchan contra los conquistadores, profanadores de su tierra, vale decir, de su madre". Leonidas Proaño



"Y serás tú, por fin, la Patria Grande,/ india, negra, criolla, libre, nuestra,/ un Continente de fraternos Pueblos, del Río Bravo hasta la Patagonia.
Pedro Casaldáliga



"¿Qué paz traían tus atadas manos? ¿Hacía de verdad hijos y hermanos el Padre Nuestro de tu catecismo?"
Pedro Casaldáliga

TIERRA POR DEUDA (I)

Una Iglesia práctica decide

28 de mayo de 1991 hoy

Algunos grupos indígenas consideran que la Iglesia no debe cobrarles intereses

Por Mónica Almeida

"Iglesia compra deuda para donar tierras", fue el titular de HOY en una nota publicada el 15 de noviembre del año pasado.

Así, la Iglesia hizo pública una negociación de compra de tramos de deuda externa, por un monto de 28 millones de dólares —a través de donaciones— y cuyos recursos serían destinados a créditos para que los indígenas compren tierra.

Esta parecía ser la respuesta de la Iglesia, del Estado y del gobierno socialdemócrata a la consigna del movimiento indígena: "A partir de 1992, ni una hacienda más".

Pero por ser un tema eminentemente polémico y político; porque todo lo que tiene que ver con indios, tierra y deuda externa lo es; el debate no se hizo esperar. La negociación ha ocasionado, incluso, tomas de posiciones antagónicas al interior de la Iglesia. Según un artículo publicado en "Punto de Vista" por Agustín Bravo, ex vicario de Riobamba, cuatro diocesis han anunciado que no participarán en el pro-

¿Por qué el conflicto?

Quienes se oponen al programa argumentan que su aplicación significa, entre otras cosas:

- Solución a la deuda externa. Y el público así lo cree cuando lee los titulares de los medios de comunicación. Pero si se piensa que mediante el programa solo se compraron 28 millones de dólares, lo cual corresponde al 0,23% del monto total que aproximadamente asciende a 12.000 millones de dólares, no hay tal solución.
- Reconocimiento del pago de la deuda, pues aunque el fin del programa es social, éste no justifica los medios. Para Agustín Bravo "el pecado original está en la compra de esos famosos tramos de nuestra deuda externa, que en concien-

'Es una solución realista y pacífica'

El Fondo Ecuatoriano para el Progreso de los Pueblos (FEPP), ha sido designado por la Iglesia para la aplicación de este programa.

El FEPP es un organismo autónomo, respaldado por 21 años de experiencia con casi 700 organizaciones campesinas e indígenas, y su afinidad con la ideología cristiana.

Para el director ejecutivo del FEPP, José Tonelo, la reconversión de deuda para compra de tierras "es un solucion realista y pacífica, frente a la falta de decisión política del gobierno, a la demagogia y al trabajo que realiza el Instituto Ecuatoriano de Reforma Agraria, IERAC".

El FEPP está conciente de que ésta no es una solucion definitiva al conflicto de la tierra en el país, pero hasta que no se produzca un cambio estructural, el fondo no puede dejar de apoyar ciertas soluciones inmediatas y concretas que ayudan al cambio.

Uno de sus documentos anota que todo el mal a los indígenas no se hizo hace 500 años, y que al igual que con la reforma agraria, la Iglesia pretende ofrecer a los indígenas, campesinos y afroecuatorianos un instrumento de tipo económico, para que puedan adquirir, legalizar y cultivar adecuadamente la tierra que necesitan.



José Tonelo, del FEPP

La ética

"No inventemos más mandamientos, los mandamientos de Dios solo son 10", dice Tonelo al referirse al cuestionamiento ético del proyecto, y agrega: "el nuestro es un camino pacífico y sereno, porque desechamos la violencia".

Es enfático al afirmar que no se puede desconocer la existencia de la deuda, "quien no quiera pagar la deuda debería apagar la luz, cerrar su llave de agua y no utilizar ni una sola carretera".

Asimismo Tonelo estima que si este proyecto funciona, quizás esto pueda mover a otros países a condonar la deuda oficial para invertir en estos programas de tipo social, tal como sucede con Bélgica actualmente.

No a la lucha violenta

Los años de experiencia le han demostrado a Tonelo que la lucha violenta por la tierra no ha llevado a soluciones sino a agudizar el conflicto terrateniente-campesinos indígenas.

"En esta violencia, los pobres son los más afectados. Cada año mueren entre cuatro y cinco líderes campesinos por enfrentamientos con Ejército o terratenientes, y se destruyen chozas y no haciendas", destaca.

"De ahí que muchas comunas han comprendido que la lucha violenta no los conduce hacia una vida mejor, incluso, por eso, los indígenas se han sentado a dialogar con el gobierno y la Iglesia", agrega.

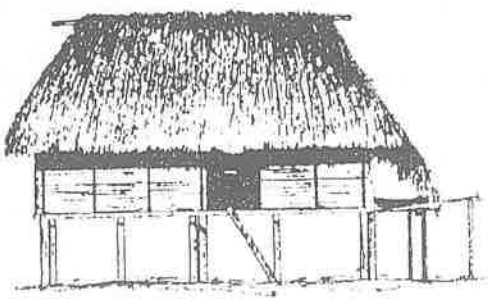
A mediados de mayo la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (CONAIE), firmó un acuerdo con el FEPP para que sus organizaciones participaran en el programa, que además incluye crédito para la producción de la tierra comprada. (Continuará mañana).

- Incongruencia con la opción por los pobres, "pues esta tiene una dimensión social, política, estructural: ataca de raíz a la injusticia institucionalizada, al sistema que produce ricos cada vez mas ricos, empobreciendo a los más pobres... La ayuda para que los indios compren las tierras a los terratenientes, en última instancia favorece a los ricos, es opción por los ricos", anota Bravo.
- Paralización del proceso de concientización, de evangelización, de liberación integral en Cristo, que es la tarea permanente y primordial de la Iglesia.
- Ausencia de una solución creativa por parte del Estado o el gobierno, que prefiere continuar con el pago anual de más 130 millones de dólares para el servicio de la deuda externa, en lugar de destinarlos a programas sociales. (El monto destinado para la compra de tierras asciende a 5.091 millones de sucres, lo cual no llega ni al 0,4% del Presupuesto del Estado que, aproximadamente, es un billon y medio de sucres).
- Conflicto ideológico, pues por un lado la izquierda acusa al programa de desmovilizar al movimiento campesino; mientras que para la derecha aquél promueve un baratillo de tierras e introduce la violencia en los campos.

"Dinero sucio"

Algunas comunas indígenas y campesinas se oponen al programa, porque consideran que la Iglesia no debe ni puede cobrarles intereses por el crédito por la compra de tierra.

"Queremos recobrar lo que nos pertenece desde siempre. La tierra es nuestra", dicen en una carta a la Conferencia Episcopal, varias comunas de la provincia del Cañar. "La deuda externa es dinero sucio. En todo caso recuperaremos el dinero que nos robaron", añaden, al pedir que no se les cobren intereses por los creditos, y que el 50% sea no reembolsable.



TIERRA POR DEUDA (II)

¿Cómo funciona la cosa?

El FEPP tramita 120 solicitudes de organizaciones indígenas y 20 de terratenientes

Por Mónica Almeida

Mediante una donación de la Iglesia Católica de Munich, Alemania, la Conferencia Episcopal Ecuatoriana compró 28 millones de dólares de la deuda externa en el mercado secundario, con la aprobación del gobierno.

La Iglesia decidió destinar 10 millones de dólares, de estos 28, para la compra y legalización de propiedades (60%), y créditos para producir esta tierra (40%).

De esta forma, los 10 millones dólares se convirtieron en 5.880 millones de sucres, pues cuando se realizó la negociación el dólar valía 840 sucres.

Si una comunidad campesina está interesada en comprar tierras, debe negociar directamente con los propietarios, y luego presentar una solicitud al Fondo Ecuatoriano para el Progreso de los Pueblos, FEPP, pidiendo el crédito.

El FEPP asesora a la comuna, realiza un estudio de factibilidad y prepara un programa de capacitación para la producción. Si el crédito es conveniente, el FEPP presenta una solicitud de crédito al Banco Central, y si es aprobada, el instituto emisor entrega el dinero.

En caso de que la tierra que se desee negociar presente un conflicto, generalmente legal, campesinos-terratenientes, el IERAC debe intervenir para el avalúo de la tierra.

El FEPP no tiene un concepto paternalista sobre el programa. Y aunque algunas organizaciones critican sus condiciones, al momento tiene 120 solicitudes de organizaciones indígenas campesinas y 20 de terratenientes.

Sus condiciones son las siguientes:

- El plazo para pagar el crédito es de 10 años más dos de gracia. El Estado en cambio da un plazo de 25 años.
- Los intereses fluctúan entre el 8 y 16% anual sobre los saldos deudores, de acuerdo a la condición socioeconómica de la organización beneficiaria. Los intereses se pagarán semestralmente, aún en los años de gracia.
- La tierra estará hipotecada a favor del FEPP durante el plazo que dure la deuda.
- Los campesinos aportarán con un monto comprendido entre el 10 y 20% del valor total de la operación.

Un mercado alterado

"Cuando interviene el IERAC en el avalúo de la tierra, las haciendas suben de precio": Tonelo

Tonelo revela que el mercado de tierras está alterado al momento y que existen presiones por todas partes para negociar. Para el presidente del FEPP son dos los tipos de presiones:

- Compradores "chimbos". Cuando los indígenas están negociando con el IERA-

NOTAS

Para el FEPP, los objetivos del programa de canje de duda por tierra son:

- La redestribución de la tierra según las posibilidades y necesidades de las comunidades.
- La viabilización de métodos pacíficos para la solución de los conflictos, desterrando la violencia.
- La superación de las más graves situaciones de pobreza rural.
- El apoyo al desarrollo de proyectos de desarrollo integral.
- La limitación y reorientación de la migración campo-ciudad
- Canalizar a favor de los pobres del campo recursos económicos que el Presupuesto del Estado destina a los acreedores del exterior.

Otros datos utiles:

- La tasa anual de crecimiento poblacional es del 2,7%, lo cual significa que la población se duplica cada 26 años.
- El 91% de la población rural (datos de 1974) vive fuera de los centros poblados.
- El 37% de los niños rurales de 6 á 14 años no asiste a escuelas.
- El minifundio (menos de 5 ha.) corresponde el 67% del número de unidades de producción agropecuaria y el 7% de la superficie total de éstas.
- El 1,5% de los propietarios (9.815) disponía del 47,3% de las tierras cultivables (3'291.906 has.) divididas en propiedades con una extensión promedia de 335,4 has.
- Entre el 74,3% de los propietarios menos favorecidos están sobre todo los indígenas.
- De 1984 a 1989 han existido 155 casos de conflicto por tierras en el Ecuador. La mayoría de ellos se presentan en Los Ríos y Guayas.
- Cada año mueren entre cuatro y cinco dirigentes campesinos por enfrentamientos contra el Ejército y los

teniente, se aparecen supuestos compradores que ofrecen hasta mas de lo que pide el dueño.

• La creación de organizaciones fantasmas para impedir el acceso a la tierra de la comunidad que por derecho lo tiene. Esto hace subir tambien el precio, porque esta organización fantasma ofrece un precio superior al propuesto por los campesinos.

Lamentablemente los campesinos caen en estos tipos de presión porque temen perder la tierra y porque pueden llegar a creer que como el dinero no es de ellos, no importa. "Lo malo es que después les tocará devolver este crédito", dice Tonelo.

¿Un IERAC cómplice?

Sospechosamente, revela Tonelo, cuando interviene el IERAC en el avalúo de la tierra, las haciendas suben de precio increíblemente. Al parecer el IERAC es, en cierta forma, cómplice de esta alteración, según él.

Para ilustrar su opinión, Tonelo da dos ejemplos:

• El dueño de San Francisco De Cajas, Imbabura, señor Sisalema compró esa hacienda hace año y medio por 50 millones de sucres. En esta hacienda se dieron varios enfrentamientos e incluso la muerte de la dirigente indígena Cayetana Farinango.

En octubre del año pasado, una organización fantasma



ofreció 120 millones de sucres por la tierra. En noviembre de ese mismo año, la tierra fue ofrecida a la organización campesina que por derecho debía comprarla a 180 millones de sucres.

En abril de 1991, el IERAC firmó un acta transaccional de esta tierra con los campesinos por 205 millones de sucres. Es decir, en menos de dos años el terrateniente cuadriplicó el valor de su tierra.

• Otro caso está en Guaranda, dice, donde la notable elevación de la tierra cuando interviene el IERAC es impresionante.

Sin embargo, hay casos en que gracias a una negociación sin apresuramientos se han logrado condiciones favorables.

• El propietario de la hacienda Plancha Loma, Cotopaxi, pidió por su tierra 56 millones de sucres. A mitad de las negociaciones, el precio disminuyó a 32 millones, y cuando se concluyó el acuerdo, se los vendió en 20. "Ese era su valor real, y tampoco se ha perjudicado al terrateniente", señala Tonelo. Allí el IERAC no intervino en la negociación..

Solicitudes elaboradas

Al momento, existen seis solicitudes. De ellas dos son:

• Hacienda Tejar-Balbaneda en Guamote, Chimborazo, por 25 millones de sucres, 65 has. Además de 21 millones mas para riego capacitación, forestación, etc. No se pide crédito para siembra porque los campesinos tienen semillas y abono almacenados. Estos 21 millones serán no reembolsables, y su financiación proviene del programa de reconversión de deuda y del propio FEPP.

• Hacienda Runacunapac-Yachanahuasi, Bolívar, 60 millones por 200 hectáreas.

El tedioso papeleo burocrático

El FEPP tiene algunos meses trabajando en el programa y según, su director ejecutivo, José Tonelo, uno de los grandes problemas al que se enfrenta es el papeleo burocrático con el Banco Central.

Para Tonelo, el reglamento que tiene el Banco Central para autorizar el crédito es impracticable.

Por ejemplo:

• Se exige que el IERAC dé un certificado sobre la calidad de tierras, lo cual no le corresponde, e incluso funcionarios del mismo IERAC se han negado a hacerlo.

• Se exige que el o los vendedores declaren ante un notario público que no sufren ninguna presión ni coacción para la venta de su tierra. El problema se presenta porque la mayoría de los vendedores no quieren hacer la misma cosa dos veces, pues el hecho de firmar una escritura significa que están de acuerdo con la venta.

• Una doble instancia de decisión, pues no solo es la Conferencia Episcopal y el FEPP son quienes deciden a hacer el trámite para otorgar el crédito. Sino que luego de llenar un informe de aproximadamente 30 páginas, con un estudio de factibilidad incluido, la declaración notarial del compromiso de venta, finalmente, el Banco Central puede negar la solicitud.

"Se corre el riesgo entonces, de que por presiones de poder, todo el trabajo del FEPP se bote por la borda" dice Tonelo.

Para él, además, esto es contraproducente frente a los campesinos, pues hacen la negociación, pactan con los terratenientes en el precio, y nosotros ni siquiera podemos darles la seguridad de que el crédito se va a aprobar.

El FEPP está de acuerdo en el estudio de rentabilidad para demostrar que la compra y la otorgación del crédito es rentable. Al momento existen ya 120 solicitudes de créditos y 4 ó 5 ya están elaboradas, pero no se las envía todavía al Banco Central.

Un alimento rico en proteínas y vitaminas

Las riquezas del chocho

13 de julio de 1991 hoy

En la época prehispánica el chocho se cultivaba en más de 100 mil hectáreas

Por Diego Cevallos

Técnicos ecuatorianos buscan generalizar el consumo del "chocho" una leguminosa de alto contenido proteínico, fácil de cultivar, de múltiples usos y que fue importante fuente alimenticí en la época prehispánica.

Para el efecto, los técnicos comenzaron en 1989 a recolectar plantas de "chocho" de varias zonas de este país, las guardaron en un banco de hermoplasma a temperaturas de menos cero grados centígrados y ahora las cultivan en "jardines de evaluación" con el objetivo de lograr semillas de óptima calidad.

La leguminosa, conocida en Perú y Bolivia como "tarwi" está compuesta en un 42 por ciento de proteínas (la papa contiene 6 por ciento), puede consumirse cocida o como harina y además posée un alcaloide con propiedades antiparasitarias.

Su cultivo no necesita abonos ni cuidados especiales pues gracias a sus características genéticas, la planta absorbe nitrógeno del aire y fija potasio y fósforo lo que le convierte en un irradiador de esas sustancias para otras plantas.

Según José Velásquez, técnico del Instituto Nacional de Investigaciones Agropecuarias (INIAP), el consumo del chocho ha disminuido porque la gente ahora prefiere alimentos enlatados y cree, por su racismo, que el chocho es un alimento solo para los indígenas.

En la estación experimental del INIAP, ubicada a 40 kilómetros al sur de Quito, el técnico Velázquez cultiva 283 diferentes clases de chocho para determinar cuales son las especies promisorias (rápida y elevada cosecha y resistencia a plagas). En este cultivo, evaluado diariamente por los técnicos, no se aplica ningún químico con el objetivo de determinar la resistencia del vegetal a las enfermedades.

En una segunda etapa, luego de escoger las especies más resistentes, se cultivarán otra vez las plantas y se experimentará con productos químicos para finalmente entregar al agricultor una semilla de buena calidad y con especificaciones detalladas para su siembra.

La idea es lograr una mejor alimentación de la población promoviendo el cultivo de estos vegetales superiores en contenidos vitamínicos a los alimentos agroindustriales.

El chocho en la historia

Según datos del Fondo de las Naciones Unidas para la Alimentación y la Agricultura (FAO) en la época prehispánica el chocho se cultivaba en esta zona de sudamérica en más de 100 mil hectáreas. En 1990 el área sembrada era de cuatro mil hectáreas.

Varios historiadores estiman que en el siglo XVI el consumo de chocho conformaba en la región del imperio incaico (Ecuador, Perú, Bolivia y el norte de Chile) 10 por ciento de la dieta de sus habitantes.

El consumo del chocho encerraba en esa época también un trasfondo religioso. En un interrogatorio de los inquisidores españoles contra los indígenas (1656) los nativos relataron que mientras permanecían en las huacas (lugares sagrados) solo se alimentaban de la leguminosa.

Una medicina alimenticia

El chocho o Tarwi se puede cultivar entre los 2.200 y 4.650 metros sobre el nivel del mar, es decir, este vegetal podría reproducirse hasta en las estribaciones de los nevados.

Para consumo el chocho es necesario primero eliminar los alcaloides que posee dejando la gramínea ocho días en agua.

Según varias investigaciones, el agua en la que se "lava" el chocho es unaexcelente antiparasitario para los animales de corral y mezclado con miel elimina los parásitos intestinales en el hombre.

El alcaloide de esta gramínea, de color blanco, de un promedio de 2,5 centímetros de diámetro y que crece dentro de vainas, mezclado con quinina es un remedio efectivo contra la malaria, según varias investigaciones.

Además el grano posee entre 15 y 30 por ciento de aceites que, industrializados, serían menos dañinos para la salud que los aceites de cerdo o de soya.

El proceso de investigación del chocho se inició en enero y se espera que para 1993 el INIAP pueda ofrecer a la venta una semilla de la leguminosa de óptima calidad.

La investigación sobre chocho forma parte de una estrategia del departamento de Recursos Fitogenéticos del INIAP destinada a rescatar varios vegetales que fueron cultivados o recolectados por los habitantes de esta zona de America antes de la llegada de los españoles.

Se restablece producción

El consorcio Petroamazonas-Texaco llegó a un acuerdo con los pobladores de la provincia de Napo y logró elevar la producción petrolera a 218.000 barriles diarios.

Según el gerente de Petroamazonas, Wilson Pastor, la producción del consorcio hasta el domingo último se elevó a 218.000 barriles diarios, y en el curso de esta semana se retomará el ritmo normal de producción de 222.000 barriles diarios.

Ni un solo campo ni pozo petrolero se encuentra en manos de las comunidades indígenas con quienes se concretó el pasado fin de semana, un acuerdo que contempla dos tipos de ayuda.

Petroamazonas se compromete a proporcionar equipo caminero para ayudar a la construcción de vías de acceso a los poblados de la zona.

Se entregará, además, un aporte económico y material para la edificación de dos locales estudiantiles en la provincia. La donación de Petroamazonas asciende a 100 millones de sucres.

EL COMERCIO
12 DE MARZO DE 1991

Paro de Napo reveló penosa situación de la región

"Nuestra lucha es por la vida"

Dirigentes indígenas insisten en denuncia sobre daño a la ecología, causado por por la explotación petrolera.

Kléver Paredes
enviado especial
para EL COMERCIO

GENERADORA de más del 50 por ciento de los ingresos económicos del Estado; lugar de asentamiento de varias comunidades indígenas autóctonas del país; fuente inagotable del turismo nacional y, sobre todo, extranjero: la Región Amazónica del Ecuador.

A pesar de los recursos que aporta al país la región carece de la infraestructura básica y, lo que es peor aún, desconoce lo que sucede en el país.

Concretamente, en la provincia de Napo con la declaración del paro por los cantones Francisco Orellana y La Joya de los Sachas, se pudo conocer una realidad diferente a la que se cree.

Las emisoras y canales de televisión que se captan en este lugar son colombianos; los niños cantan el Himno Nacional de vecino país y desconocen el ecuatoriano.

Indígenas y colonos de Orellana se sienten inconformes con el gobierno por la falta de atención y abandono en que se hallan.

La medida que se adoptó el 27 de febrero (el paro) se agudizó por la toma de varios pozos petroleros, por parte de las comunidades indígenas del cantón Orellana.

En una visita realizada a la comunidad de Huataracu se pudo comprobar que cinco campos se paralizaron totalmente.

El campo Pucuna cuya producción aproximada es de 2.800 a 2.900 barriles diarios de petróleo, únicamente tenía funcionando la planta generadora de luz eléctrica. El bombeo se suspendió.

Los funcionarios de Petroecuador señalaron que la toma de los pozos fue pacífica y que no se han producido daños en la estación Pucuna.

A 4.151 millones de sucres asciende la suma de dinero que solicitan las comunidades de Huataracu, San Pablo, Guayusa, Sardina, San Pablo I y II entre otras. El financiamiento, dijeron, podría ser a largo plazo.

Los recursos económicos solicitados se invertirían en caminos vecinales, equipos médicos, luz eléctrica, canchas deportivas y



material educativo.

En Francisco de Orellana los problemas son similares, a pesar de estar circundada por tres ríos carece de agua potable.

El hospital del lugar no tiene un director; un médico atiende a por lo menos 15 pacientes.

Las necesidades son tan graves, mencionó una enfermera, que en una ocasión donó a un enfermo una pinta de sangre.

A esto se suma el problema que ocasiona el río Payamino que, en menos de un año se ensanchó más de 80 metros. El pequeño tramo del muro de contención fue destruido.

Para poder transitar en la noche los pobladores obligadamente portan una linterna debido a los cortes de energía que se producen continuamente, aquí.

La medida no es necesario aclarar no fue política enfatizaron los dirigentes del comité de paro; muestra de esto es la participación de varios miembros de partidos políticos diferentes, que se han unido ante las necesidades del lugar.

chos vegetales.

• Se recomienda a las personas interesadas en abonar sus cultivos sin tener que utilizar químicos que recojan siempre en sus cocinas todos los desperdicios y aquella comida vegetal que queda en los platos y que, por lo general, se bota en la basura sin darle un uso específico.

• Este material enterrado con las debidas instrucciones explicadas anteriormente y manteniéndolo constantemente humedo será el apetitoso plato de las lombrices.

• Mediante el proceso digestivo de ellas se producirá el humus más efectivo.

• Los fertilizantes químicos, a más de costosos, pueden ser perjudiciales para la salud. Es importante recurrir a las soluciones naturales.

para lograr mejores cultivos, más frescos y sanos.



ADYA - YALA

Sobrepoblación de lombrices

Si el exceso de población de estos pequeños animalitos se presentara, existen soluciones, manifiesta el capitán Jimmy Villacres, encargado de la lombricultura en el Batallón Chimborazo, en efecto, las lombrices podrían ser disecadas y con este producto se elaboraría un balanceado, que a su vez serviría para alimentar a las aves de corral; o en su defecto, dejar que las gallinas y pollos ingieran las lombrices en su estado natural; el excremento de las aves servirá como abono para las plantas.

¿Está decidido a mejorar su producción? Entonces manos a la obra; el humus dará vitalidad y pureza a su siembra.

¿Cómo se elabora el humus?

Su procedimiento es sencillo, se lo obtiene mediante el almacenamiento y, por ende, descomposición de desechos vegetales.

En el Batallón Chimborazo N° 69 del Cuerpo de Ingenieros del Ejército, la práctica de la lombricultura está dando óptimos resultados en la hacienda de su propiedad.

Para el efecto, cada cierto tiempo se recoge una buena cantidad de basura vegetal proveniente de la misma cocina del batallón y de los mercados de Sangolquí y Quito.

El proceso

Una vez que la basura ha sido "reclutada", se inicia con el proceso.

En cajones de 3 x 1,50 mts., se coloca una primera capa de yerba, luego, desechos vegetales en buena cantidad, hasta la mitad y 2 libras de ansisosas lombrices (que en este caso han sido importadas de Holanda) que, una vez que su nueva casa (el cajón) ha sido debidamente tapada con paja para preservar la humedad, empezarán a deborar cuanto desecho encuentren a su paso.

Hay que mantener vigilante la humedad del cajón, removiendolo de vez en cuando.



INDICE

Presentación 3

Organización Indígena 5

Educación, migración, salud 51

Instituciones del Estado 65

Cultura e Historia 81

Medio Ambiente 121

Región Amazónica 157

Varios 177